

مصطفى محمود

رَجَلَتِي مِنَ الشَّكِّ إِلَى الْإِيمَانِ



دار المعارف بمصر.

الناشر: دار المعارف بمصر - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة ج. م. ع.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الله





كان ذلك من زمن بعيد لست أذكره . . ربما كنت أدرج من الثالثة عشرة إلى الرابعة عشرة وربما قبل ذلك . . في مطالع المراهقة . . حينما بدأت أتساءل في تمرد :

- تقولون إن الله خلق الدنيا لأنه لا بد لكل مخلوق من خالق ولا بد لكل صنعة من صانع ولا بد لكل موجود من موجد . . صدقنا وآمنا . . فلتقولوا لي إذن من خلق الله . . أم أنه جاء بذاته . . فإذا كان قد جاء بذاته وصح في تصوركم أن يتم هذا الأمر . . فلماذا لا يصح في تصوركم أيضاً أن الدنيا جاءت بذاتها بلا خالق وينتهي الإشكال .

كنت أقول هذا فتصفر من حولي الوجوه وتنطلق الألسن تمطرني باللعنات وتتسابق إلى اللكمات عن يمين وشمال . . ويستغفروني أصحاب القلوب التقية ويطلبون لي الهدى . . ويتبرأ مني المتزمتون ويجمع حولي المتمردون . . فنغرق معاً في جدل لا ينتهي إلا ليبدأ ولا يبدأ إلا ليسترسل .
وتغيب عني في تلك الأيام الحقيقة الأولى وراء ذلك الجدل .
إن زهوى بعقلي الذي بدأ يتفتح وإعجابي بموهبة الكلام ومقارعة الحجج

التي انفردت بها . . . كان هو الحافظ دائماً . . . وكان هو المشجع . . . وكان هو
الدافع . . . وليس البحث عن الحقيقة ولا كشف الصواب .
لقد رفضت عبادة الله لأني استغرقت في عبادة نفسي وأعجبت بومضة
النور التي بدأت تومض في فكري مع انفتاح الوعي وبداية الصحوة من
مهد الطفولة .

كانت هذه هي الحالة النفسية وراء المشهد الجدلي الذي يتكرر كل يوم .
وغابت عني أيضاً أصول المنطق وأنا أعالج المنطق ولم أدرك أنني أتناقض
مع نفسي إذ أعترف بالخالق ثم أقول ومن خلق الخالق فأجعل منه مخلوقاً في
الوقت الذي أسميه فيه خالقاً وهي السفسطة بعينها .
ثم إن القول بسبب أول للوجود يقتضي أن يكون هذا السبب واجب
الوجود في ذاته وليس معتمداً ولا محتاجاً لغيره لكي يوجد . أما أن يكون
السبب في حاجة إلى سبب فإن هذا يجعله واحدة من حلقات السببية ولا يجعل
منه سبباً أول .

هذه هي أبعاد القضية الفلسفية التي انتهت بأرسطو إلى القول بالسبب
الأول والمحرك الأول للوجود .

ولم تكن هذه الأبعاد واضحة في ذهني في ذلك الحين .
ولم أكن قد عرفت بعد من هو أرسطو ولا ماهي القوانين الأولى للمنطق
والجدل .

واحتاج الأمر إلى ثلاثين سنة من الغرق في الكتب وآلاف الليالي من
الخلوة والتأمل والحوار مع النفس وإعادة النظر ثم إعادة النظر في إعادة
النظر . . ثم تقليب الفكر على كل وجه لأقطع الطريق الشائكة من الله
والإنسان إلى لغز الحياة إلى لغز الموت إلى ما أكتب اليوم من كلمات على
درب اليقين .

لم يكن الأمر سهلاً . . لأنى لم أشأ أن آخذ الأمر مأخذاً سهلاً .
ولو أنى أصغيت إلى صوت الفطرة وتركت البداهة تقودنى لأعفيت نفسى
من عناء الجدل . . ولقادتنى الفطرة إلى الله . . ولكنى جئت فى زمن تعقد فيه
كل شىء وضعف صوت الفطرة حتى صار همساً وارتفع صوت العقل حتى صار
لجاجة وغروراً واعتداداً . . والعقل معذور فى إسرافه إذ يرى نفسه واقفاً على
هرم هائل من المنجزات وإذ يرى نفسه مانحاً للحضارة بما فيها من صناعة
وكهرباء وصواريخ وطائرات وغواصات وإذ يرى نفسه قد اقتحم البر والبحر
والجو والماء وما تحت الماء . . فتصور نفسه القادر على كل شىء وزج
بنفسه فى كل شىء وأقام نفسه حكماً على ما يعلم وما لا يعلم .

* * *

وغرقت فى مكتبة البلدية بطنطا وأنا صبي أقرأ لشبلى شمىل وسلامة موسى
وأتعرف على فرويد ودارون .
وشغفت بالكىمىا والطبىعة والبيولوجىا . . وكان لى معمل صغىر فى غرقى
أحضر فىه غاز ثانى أكسىد الكربون وثانى أكسىد الكبرىت وأقتل الصراصىر
بالكلور وأشرح فىه الضفادع .
وكانت الصبىحة التى غمرت العالم هى . . العلم . . العلم . . العلم . .
ولا شىء غىر العلم .
النظرة الموضوعىة هى الطرىق .

لنرفض الغىبىات ولنكف عن إطلاق البخور وتردىد الخرافات .
من يعطىنا دبابات وطائرات وىأخذ منا الأدىان والعبادات ؟ ؟ وكان ما
ىصلنا من أنباء العلم الغربى باهراً ىخطف أبصارنا وكنا نأخذ عن الغرب كل
شىء . . الكتب والدواء والملابس والمنسوجات والقاطرات والسىارات حتى

الأطعمة المعلبة حتى قلم الرصاص والدبوس والإبرة حتى نظم التعليم وقوالب التأليف الأدبي من قصة ومسرحية ورواية حتى ورق الصحف .

وحول أبطال الغرب وعبقرياته كنا ننسج أحلامنا ومثلنا العليا . . حول باستير وماركوفى ورونجن وأديسون . . وحول نابليون وإبراهام لنكولن . . وكريستوفر كولبس وماجلان .

كان الغرب هو التقدم .

وكان الشرق العربى هو التخلف والضعف والتخاذل والانهيار تحت أقدام

الاستعمار .

وكان طبيعياً أن نتصور أن كل ما يأتينا من الغرب هو النور والحق . .

وهو السبيل إلى القوة والخلاص .

ودخلت كلية الطب لأتلقى العلوم بلغة إنجليزية وأدرس التشريح فى

مراجع إنجليزية وأتكلم مع أساتذتى فى المستشفى باللغة الإنجليزية . . ليس لأن

إنجلترا كانت تحتل القناة لكن لسبب آخر مشروع وعادل . . هو أن علم

الطب الحديث كان صناعة غربية تماماً . . وما بدأه العرب فى هذه العلوم

أيام ابن سينا، كان مجرد أوليات لاتفى بحاجات العصر .

وقد التقط علماء الغرب الخيط من حيث انتهى ابن سينا والباحثون العرب

ثم استأنفوا الطريق بإمكانيات متطورة ومعامل ومختبرات وملايين الجنيهات

المرصودة للبحث ، فسبقوا الأولين من العرب والفرس والعجم ، وأقاموا صرح

علم الطب الحديث والفسولوجيا والتشريح والباثولوجيا وأصبحوا بحق مرجعاً .

وتعلمت مع ما تعلمت فى كتب الطب . . النظرة العلمية . . وأنه لا

يصح إقامة حكم بدون حيثيات من الواقع وشواهد من الحس .

وأن العلم يبدأ من المحسوس والمنظور والملموس وأن العلم ذاته هو عملية

جمع شواهد واستخراج قوانين .

وما لا يقع تحت الحس فهو في النظرة العلمية غير موجود .
وأن الغيب لاحساب له في الحكم العلمى .
بهذا العقل العلمى المادى البحت بدأت رحلتى فى عالم العقيدة وبالرغم
من هذه الأرضية المادية وهذا الانطلاق من المحسوسات الذى ينكر كل ما هو
غيب فإنى لم أستطع أن أنفى أو أستبعد القوة الإلهية .
كان العلم يقدم إلى صورة عن الكون بالغة الإحكام والانضباط . .
كل شىء من ورقة الشجر إلى جناح الفراش إلى ذرة الرمل فيها تناسق ونظام وجمال
الكون كله مبنى وفق هندسة وقوانين دقيقة .
وكل شىء يتحرك بحساب من الذرة المتناهية فى الصغر إلى الفلك العظيم
إلى الشمس وكواكبها إلى المجرة الهائلة التى تحوى أكثر من ألف مليون شمس . .
إلى السماء المترامية التى يقول لنا الفلك إن فيها أكثر من ألف مليون مجرة .
كل هذا الوجود اللامتناهى من أصغر إلكترون إلى أعظم جرم سماوى
كنت أراه أشبه بمعزوفة متناسقة الأنغام مضبوطة التوزيع كل حركة فيها
بمقدار . . أشبه بالبدن المتكامل الذى فيه روح .
كان العلم يمدني بوسيلة أتصور بها الله بطريقة مادية .
وفى هذه المرحلة تصورت أن الله هو الطاقة الباطنة فى الكون التى تنظمه
فى منظومات جميلة من أحياء وجمادات وأراض وسماوات . هو الحركة التى
كشفها العلم فى الذرة وفى البروتوبلازم وفى الأفلاك . . هو الحيوية الخالقة
الباطنة فى كل شىء . . أو بعبارة القديس توماس . . الفعل الخالص الذى
ظل يتحول فى الميكروب حتى أصبح إنساناً ومازال يتحول . وسيظل يتحول
إلى ما لا نهاية .
والوجود كان فى تصوري لا محدوداً لا نهائياً . إذ لا يمكن أن يحد الوجود

إلا العدم . . والعدم معدوم . . ومن هنا يلزم منطقياً أن يكون الوجود غير محدود ولا نهائى .

ولا يصح أن نسأل . . من الذى خلق الكون . إذ أن السؤال يستتبع أن الكون كان معدوماً فى البداية ثم وجد . . وكيف يكون لمعدوم كيان .
إن العدم معدوم فى الزمان والمكان وساقط فى حساب الكلام ولا يصح القول بأنه كان .

وبهذا جعلت من الوجود حدثاً قديماً أبدياً أزلياً ممتداً فى الزمان لا حدود له ولا نهاية .

وأصبح الله فى هذه النظرة هو الكل ونحن تجلياته .

الله هو الوجود . . والعدم قبله معدوم .

هو الوجود المادى الممتد أزلاً وأبداً بلا بدء وبلا نهاية .

وهكذا أقمت لنفسى نظرية تكتفى بالوجود . . وترى أن الله هو الوجود . .

دون حاجة إلى اقتراض الغيب والمغيبات . . ودون حاجة إلى التماس اللا منظور .

وبذلك وقعت فى أسر فكرة وحدة الوجود الهندية وفلسفة سبينوزا . .

وفكرة برجسون عن الطاقة الباطنة الخلاقة وكلها فلسفات تبدأ من الأرض . .

من الحواس الخمس . . ولا تعترف بالمغيبات .

ووحدة الوجود الهندية تمضى إلى أكثر من ذلك فتلغى الثنائية بين المخلوق

والخالق . . فكل المخلوقات فى نظرها هى عيني الخالق .

وفى سفر اليوبانيشاد صلاة هندية . قديمة تشرح هذا المعنى فى أبيات

رقيقة من الشعر .

إن الإله براهما الذى يسكن قلب العالم يتحدث فى همس قائلاً :

إذا ظن القاتل أنه قاتل

والمقتول أنه قتيل

فليس يدريان ما خفي من أساليبي
حيث أكون الصدر لمن يموت
والسلاح لمن يقتل
والجناح لمن يطير
وحيث أكون لمن يشك في وجودي .
كل شيء حتى الشك نفسه .
وحيث أكون أنا الواحد
وأنا الأشياء

إنه إله يشبه النور الأبيض . . واحد . . وبسيط . . ولكنه يحتوى في
داخله على ألوان الطيف السبعة .

وعشت سنوات في هذا الضباب الهندي وهذه الماريجوانا الصوفية ،
ومارست اليوجا وقرأتها في أصولها وتلقيت تعاليمها على أيدي أساتذة هنود .
وسيطرت على فكرة التناسخ مدة طويلة، وظهرت في روايات لي مثل العنكبوت
والخروج من التابوت .

ثم بدأت أفيق على حالة من عدم الرضا وعدم الاقتناع .
واعترفت بيني وبين نفسي أن هذه الفكرة عن الله فيها الكثير من الخلط .
ومرة أخرى كان العلم هو دليلي ومنقذي ومرشدي .
عكوفى على العلم وعلى الشريحة الحية تحت الميكروسكوب . قال لي
شيئاً آخر .

وحدة الوجود الهندية كانت عبارة شعرية صوفية . . ولكنها غير صادقة . .
والحقيقة المؤكدة التي يقولها العلم أن هناك وحدة في الخامة لا أكثر . . وحدة
في النسيج والسنن الأولية والقوانين . . وحدة في المادة الأولية التي بنى منها
كل شيء . . فكل الحياة من نبات وحيوان وإنسان بنيت من تواليف الكربون

مع الإيدروجين والأكسجين . . ولهذا تتحول كلها إلى فحم بالاحتراق . .
وكل صنوف الحياة تقوم على الخلية الواحدة ومضاعفاتها .
ومرة أخرى نتعلم من الفلك والكيمياء والعلوم النووية أن الكربون ذاته
وكذلك جميع العناصر المختلفة جاءت من طبخ عنصر واحد في باطن الأفران
النجمية الهائلة هو الأيدروجين .

الأيدروجين يتحول في باطن الأفران النجمية إلى هليوم وكربون وسليكون
وكوبالت ونيكل وحديد إلى آخر قائمة العناصر وذلك بتفكيكه وإعادة تركيبه
في درجات حرارة وضغوط هائلة .

وهذا يرد جميع صنوف الموجودات إلى خامة واحدة . . إلى فتلة واحدة
حريرية غزل منها الكون في تفصيلات وتصميمات وطرز مختلفة .

والخلاف بين صنف وصنف وبين مخلوق ومخلوق هو خلاف في
العلاقات الكيفية والكمية . . في المعادلة والشفرة التكوينية . . لكن الخامة
واحدة . . وهذا سر الشعور بالنسب والقرابة والمصاهرة وصلة الرحم بين الإنسان
والحيوان وبين الوحش ومروضه وبين الأنف التي تشم والزهرة العاطرة وبين
العين ومنظر الغروب الجميل .

هذا هو سر الهارموني والانسجام .

إن كل الوجود أفراد أسرة واحدة من أب واحد .

وهو أمر لا يستتبع أبداً أن نقول إن الله هو الوجود ، وأن الخالق هو المخلوق

فهذا خلط صوفي غير وارد .

والأمر شبيه بحالة الناقد الذواقة الذي دخل معرضاً للرسم فاكتشف
وحدة فنية بين جميع اللوحات . . واكتشف أنها جميعاً مرسومة على الخامة
نفسها . . وبذات المجموعة الواحدة من الألوان ، وأكثر من هذا أن أسلوب
الرسم واحد .

والنتيجة الطبيعية أن يقفز إلى ذهن الناقد أن خالق جميع هذه اللوحات واحد . وأن الرسام هو بيكاسو أو شاجال أو موديليانى . . مثلاً . .
فالوحدة بين الموجودات تعنى وحدة خالقها .
ولكنها لا تعنى أبداً أن هذه الموجودات هى ذاتها الخالق .
ولا يقول الناقد أبداً إن هذه الرسوم هى الرسام .
إن وحدة الوجود الهندية شطحة صوفية خرافية . . وهى تبسيط وجدانى لا يصادق عليه العلم ولا يرتاح إليه العقل .
وإنما تقول النظرة العلمية المتأملة لظواهر الخلق والمخلوقات ، إن هناك وحدة بينها . . وحدة أسلوب ووحدة قوانين ووحدة خامات تعنى جميعها أن خالقها واحد لم يشرك معه شريكاً يسمح بأسلوب غير أسلوبه .
وتقول لنا أيضاً إن هذا الخالق هو عقل كلى شامل ومحيط ، يلهم مخلوقاته ويهديها فى رحلة تطورها ويسلحها بوسائل البقاء ، فهو يخلق لبذور الأشجار الصحراوية أجنحة لتستطيع أن تعبر الصحارى الجرداء بحثاً عن ماء وعن ظروف إنبات موثية .
وهو يزود بيضة البعوضة بكيسين للطفو لتطفو على الماء لحظة وضعها ولا تفرق .
وما كان من الممكن للبعوضة أن تدرك قوانين أرشميدس للطفو فتصنع لبيضها تلك الأكياس .
وإنما هو العقل الكلى الشامل المحيط الذى خلق . . هو الذى يزود كل مخلوق بأسباب حياته . . وهو خالق متعال على مخلوقاته . يعلم ما لا تعلم ويقدر على ما لا تقدر ويرى ما لا ترى .
فهو واحد أحد قادر عالم محيط سميع بصير خبير . . وهو متعال يعطى الصفات ولا تحيط به صفات .

* * *

والصلة دائماً معقودة بين هذا الخالق ومخلوقاته فهو أقرب إليها من دمها
الذى يجرى فيها .

وهو المبدع الذى عزف بإبداع هذه المعزوفة الكونية الرائعة .
وهو العادل الذى أحكم قوانينها وأقامها على نواميس دقيقة لا تخطئ .
وهكذا قدم لى العلم الفكرة الإسلامية الكاملة عن الله .

* * *

أما القول بأزلية الوجود لأن العدم معدوم والوجود موجود ، فهو جدل لفظى
لا يقوم إلا على اللعب بالألفاظ .

والعدم فى واقع الأمر غير معدوم .

وقيام العدم فى التصور والفكر ينبنى كونه معدوماً .

والعدم هو على الأكثر نبنى لما نعلم ولكنه ليس نفياً مطلقاً مساوياً للمحو
المطلق . وفكرة العدم المطلق فرضية مثل فرضية الصفر الرياضى . . ولا يصح
الخلط بين الاقتراض والواقع ولا يصح تحميل الواقع فرضاً نظرياً ، فنقول
اعتسافاً إن العدم معدوم ، ونعتبر أن هذا الكلام قضية وجودية نبنى عليها
أحكاماً فى الواقع . . هذا تناقض صريح وسفسطة جدلية . .

وبالمثل القول بأن الوجود موجود . . هنا نجد نفس الخلط . . فالوجود

تجريد ذهنى والموجود واقع حسى . .

وكلمة العدم وكلمة الوجود تجريدات ذهنية كالصفر، واللانهاية لا يصح

أن نخلط بينها وبين الواقع الملموس المتعين، والكون الكائن المحدد أمام الحواس .

* * *

الكون إذن ليس أزلياً . . وإنما هو كون مخلوق كان له بدء بدليل آخر

من قاموس العلم هو ما نعرف باسم « القانون الثانى للديناميكا الحرارية » .

ويقرر هذا القانون أن الحرارة تنتقل من الساخن إلى البارد . . من الحرارة الأعلى إلى الحرارة الأدنى حتى يتعادل المستويان فيتوقف التبادل الحرارى . ولو كان الكون أبدياً أزلياً بدون ابتداء لكان التبادل الحرارى قد توقف فى تلك الآباد الطويلة المتاحة وبالتالي لتوقفت كل صور الحياة . . وبردت النجوم وصارت بدرجة حرارة الصقيع والخواء حولها وانتهى كل شئ . إن هذا القانون هو ذاته دليل على أن الكون كان له بدء . والقيامة الصغرى التى نراها حولنا فى موت الحضارات وموت الأفراد وموت النجوم وموت الحيوان والنبات وتناهى اللحظات والحقب والدهور هى لمحة أخرى تدلنا على القيامة الكبرى التى لا بد أن ينتهى إليها الكون . إن العلم الحق لم يكن أبداً مناقضاً للدين بل إنه دال عليه مؤكداً لمعناه . وإنما نصف العلم هو الذى يوقع العقل فى الشبهة والشك . . وبخاصة إذا كان ذلك العقل مزهواً بنفسه معتدلاً بعقلانيته . . وبخاصة إذا دارت المعركة فى عصر يتصور فيه العقل أنه كل شئ . . وإذا حاصرت الإنسان شواهد حضارة مادية صارخة تزار فيها الطائرات وسفن الفضاء والأقمار الصناعية . . هاتفة كل لحظة .

أنا المادة

أنا كل شئ



اجسد





كلنا من أصل واحد . . .

من خامة واحدة .

ولكن لكل منا فرديته الخاصة به .

والفرق بين مخلوق ومخلوق ليس مجرد فرق كمي في الذرات ، وإنما هناك فرق أكبر وأعمق في العلاقات بين تلك الذرات وفي كيفية الترابط بينها . ونعلم الآن من أمر توليف الجينات الوراثية في الخلية الأولى أن جميع الأجنة الأدمية يتم توليفها من أكثر من عشرين حرفاً كيميائياً من بروتين DNA و RNA كما تتألف جميع الكتب والمؤلفات من الحروف الأبجدية ، فيكون لكل كتاب روحه وشخصيته ونوعيته كمخلوق مستقل متفرد مع أن جميع الكتب مؤلفة من الحروف نفسها .

ويبلغ هذا التفرد لدرجة أن ينفرد كل واحد ببصمة خاصة مختلفة . لا تشابه بصمتان لاثنين ولو كانا توأمين منذ بدء الخليقة إلى الآن برغم آلاف آلاف وملايين ملايين الملايين من الأفراد .

ونعلم الآن أن لكل جسد شفرة كيميائية خاصة به بحيث يصبح من العسير

وأحياناً من المستحيل ترقيع جسد بقطعة من جسد آخر . . فما يلبث أن يرفض الجسد الرقعة الغريبة كما لو كانت ميكروباً أو جسماً أجنبياً أو استعماراً .
وهذه هي كبرى المشكلات في جراحات الترقيع ونقل الأعضاء .
وأطول مدة عاشها قلب منقول كانت عشرين شهراً وتحت مطر مستمر من حقن التخدير والأقراص المضادة للحساسية لمنع الجسد من رفض العضو الغريب .

ومعنى هذا أن الفردية والتفرد حقيقة جوهرية يشهد بها العلم . . وهي حقيقة لم ألتفت إليها في بداية تطوري الفكرى . واعتقدت بأن الجوهرى والباقي هو المجتمع وليس الفرد . . الإنسان وليس فلاناً ، الحياة وليس الأحياء . . الوجود لا الموجودات ، الكل وليس الآحاد .

وهذا أثر من آثار فلسفة وحدة الوجود الهندية القائلة إن الوجود هو الله وهو الباقي أما جميع الموجودات فهي MAYA والمايا هي الوهم الزائل . وكل فرد مصيره إلى فناء حقيقى لا بعث بعده ، واعتقدت بأن خلود الفرد هو بقدر ما يترك لأولاده من توجيه وتربية وعلوم ومعارف .

أما هو ذاته فإنه ينتهى إلى التراب إلى غير عودة .

نصيبنا من الخلود هو ما نضيفه إلى وعاء الكل .

أما شخصنا وأفرادنا فمصيرها إلى العدم .

وما الشخصية ؟ !

لم أفهم من 'الشخصية' ، البداية أكثر من أنها ردود فعل ظرفية على مواقف مؤقتة . وبالتالي حينما تنتهى هذه الظروف وتتغير الأوقات لا يبقى من هذه الشخصية شئ . . ومآلها أن تتفكك بالشيخوخة نتيجة تفكك ألياف الترابط الموجودة بالمخ .

وحين تفسد الأعصاب وتفنى بالموت تفنى الذات الخاصة بها .

اعتقدت أن الشخصية ليست سوى انفصال محدد لصفات معينة
بتأثير تجارب حية وأفعال منعكسة عصبية . . بعضها موروث في شكل غرائز
وبعضها مكتسب عن طريق الممارسة الحسية . . وهذه الممارسة تسجل في
المخ وتنطبع على الذاكرة . فإذا انتهى المخ وتعفنت خلايا الذاكرة فلا محل
لافتراض بقاء آخر روحاني لهذا الترابط المادى البحت .

بهذا الفهم المادى المسطح تصورت الإنسان في البداية ، وكنت أقول
لنفسى إن الشخصية ليست شيئاً واحداً وإنما هي سيل من الشخصيات المختلفة
لا تنقطع عن الجريان . . فشخصيتى في سن العاشرة غيرها في سن العشرين
غيرها في سن الثلاثين . . وفى كل لحظة هناك شيء يضاف إلى نفسى وشيء
ينقص منها . . فآية واحدة من هذه النفوس سوف تبعث وتعاقب ؟

وهؤلاء المصابون بانقسام الشخصية أيهما سوف يذهب إلى العالم الآخر
الدكتور جيكل أم مستر هايد ؟

ونسيت بهذا التلاعب اللفظى الحقيقة الأولية البسيطة أننا حينما نطبع
من الكتاب طبعة ثانية فإننا لا نطبع صفحة أو فصلاً، وإنما نطبعه كله في
أصوله ليصدر كله في أصوله .

وهكذا يكون بعث الروح ككل بكل فصولها وأصولها كما تنبت البذرة
من ظلام الأرض حاوية لكل إمكانيات الفروع والأوراق والثمار .

ولكن النظرة المادية التى تميل بطبيعتها إلى التحليل والتشريح والتقطيع
كانت هى الغالبة طول الوقت ولهذا كانت تغيب عنى دائماً صورة الأمور
في كليتها .

وكنت أتصور أنى يمكن أن أفهم الروح إذا شرحت الجسد إذ لا فرق
بين الاثنين .

الروح هى البدن

والعقل هو المخ
والشخصية هي ردود الفعل ومجموع الأفعال المنعكسة
والعاطفة في نهاية الأمر جوع جسماني .

ونقف الآن وقفة طويلة لنسأل : هل صحيح أن النفس ماهي إلا مجرد
خوافز الجوع والجنس ومجموعة الاستشعارات التي يدرك بها الجسد ما يحتاجه ؟
لو قلنا هذا فنحن أمام تفسير مادي متهافت فما هكذا حقيقة النفس
ولا حقيقة الإنسان . . وأعود إلى صفحات من كتاب لغز الموت ولغز الحياة
حيث ناقشت الموضوع بالتفصيل .

إن الإنسان ليضحى بلقمته وبيته وفرشه الدافئ في سبيل أهداف ومثل
وغايات شديدة التجريد كالعدل والحق والخير والحرية . . فأين خوافز
الجوع والجنس هنا ؟ . . والمحارب المقاتل في الميدان الذي يضحى بنفسه
على مدفعه في سبيل غد لم يأت بعد . . أين هو من التفسير المادي ؟
إننا أمام إثبات قاطع بأن النفس والذات حقيقة متجاوزة وعالية على الجسد
وليست مجرد احتياجات الجسد الحسية معكوسة في مرآة داخلية .

تلك الإرادة الهائلة التي تدوس على الجسد وتضحى به هي حقيقة
متجاوزة عالية بطبيعتها وأمرة ومهيمنة على الجسد وليست للجسد تبعاً وذيلاً .

وإذا كنت أنا الجسد فكيف أتحكم في الجسد وأخضعه ؟

وإذا كنت أنا الجوع فكيف أتحكم في الجوع ؟

إن مجرد الهيمنة الداخلية على جميع عناصر الجسد ومفردات الغرائز هي
الشهادة الكاشفة عن ذلك العنصر المتعالى والمفارق الذى تتألف منه الذات
الإنسانية .

عن طريق النفس أتحكم في الجسد .

وعن طريق العقل أتحكم في النفس .

وعن طريق البصيرة أضع للعقل حدوده .

هذا التفاضل بين وجود ووجود يعلو عليه ويحكمه هو الإثبات الواقعي الذي يقودنا إلى الروح كحقيقة عالية متجاوزة للجسد وحكمة عليه وليست ذبلاً وتابعاً تموت بموته .

والذي يقول إن الإنسان مجموعة وظائف فسيولوجية مادية لا غير عليه أن يفسر لنا أين يذهب ذلك الإنسان في لحظة النوم .

إن جميع الوظائف الفسيولوجية قائمة ومستمرة في أثناء النوم . وجميع الأفعال المنعكسة واللاإرادية تحدث بانتظام . فالقلب يدق والنفس يتردد والغدد تفرز والأحشاء تتلوى والأعضاء التناسلية تهتاج والذراع ينقبض لشكة الدبوس . . ومع ذلك فنحن أمام رجل نائم أشبه بشجرة . . مجرد شجرة . . أو حياة بدائية لا تختلف عن الحياة الحشرية . فأين الإنسان ؟

إن النوم ثم اليقظة وهو النموذج المصغر للموت ثم البعث، يكشف لنا مرة أخرى عن ذلك العنصر المتعالى الذى يخلق بحضوره في تلك الجثة النائمة فجأة وبلا مقدمات هتلى أو نيرون فإذا بذلك الممدد كالثور الهامد يصحو ليقتل ويغزو ويسحق ويمحق وإن الفرق لهائل أكبر من أن يفسر بتغير مادي يتم في لحظات .

والماديون يقولون إن النفس حقيقة موضوعية وبالتالي هي مادة .

ونحن نسأل كيف تكون النفس موضوعاً ؟ وموضوع بالنسبة لمن . . ؟ موضوع بالنسبة للآخرين ؟ ! وكيف ؟ ! والآخرين لا يرونها ولا يدركون وجودها إلا استنباطاً من ظواهر السلوك . . وهي ظواهر أغلبها كاذب . . فكل منا يمثل على الناس بل يمثل على نفسه وسلوكه الظاهر قلما يدل عليه . أم هي موضوع بالنسبة لصاحبها ؟

وكل منا لو اتخذ نفسه موضوعاً فإنها تبرد وتستحيل تحت مشروط التحليل

إلى جثة ، وتستخفى عليه وتهرب من يديه لأنها لا يمكن أن تكون موضوعاً
ولا أن توضع تحت مجهر مثل ورقة شجرة ، لأن جوهرها بالدرجة الأولى في
ذاتيتها ، وحقيقتها أنها الوجه الآخر من الصورة فهي الذات في مقابل الجسد
الذى هو موضوع . . وكلا القطبين الذات والموضوع هما وجهها الحقيقية . .
فإذا عرفنا المادة بأنها كل ما هو موضوعي فلا بد من الاعتراف بأن هناك
في الوجود شيئاً آخر غير المادة هو الوجه الآخر من الحقيقة الذى هو الذات .
وتقودنا عملية الإدراك إلى إثبات أكيد بأن هناك شيئين في كل لحظة . .
الشيء المدرك . والنفس المدركة خارجه .

وما كنا نستطيع إدراك مرور الزمن لولا أن الجزء المدرك فينا يقف على عتبة
منفصلة وخارجة عن هذا المرور الزمنى المستمر .

ولو كان إدراكنا يقفز مع عقرب الثواني كل لحظة لما استطعنا أن ندرك هذه
الثواني أبداً . . ولا نصرم إدراكنا كما تنصرم الثواني بدون أن يلاحظ شيئاً .
وإنه لقانون معروف إن الحركة لا يمكن رصدها إلا من خارجها .

لا يمكن أن تدرك الحركة وأنت تتحرك معها في الفلك نفسه . . وإنما
لا بد لك من عتبة خارجية تقف عليها لترصدها . . ولهذا تأتى عليك لحظة
وأنت في أسانسير متحرك لا تستطيع أن تعرف هل هو واقف أم متحرك لأنك
أصبحت قطعة واحدة معه في حركته . . لا تستطيع إدراك هذه الحركة إلا إذا
نظرت من باب الأسانسير إلى الرصيف الثابت في الخارج .

وبالمثل لا يمكنك رصد الشمس وأنت فوقها ولكن يمكنك رصدها من
القمر أو الأرض . . كما أنه لا يمكنك رصد الأرض وأنت تسكن عليها
وإنما تستطيع رصدها من القمر .

وهكذا دائماً . . لا تستطيع أن تحيط بحالة إلا إذا خرجت خارجها
ولاحظتها كموضوع . .

وأنت إذ تدرك مرور الزمن لا بد أن تكون ذاتك المدركة خارج الزمن .
وهي نتيجة مذهلة تثبت لنا الروح أو الذات المدركة كوجود مستقل
متعال على الزمن ومتجاوز له وخارج عنه .

فها نحن أولاء أمام حقيقة إنسانية جزء منها غارق في الزمن ينصرم مع
الزمن ويكبر معه ويشيخ معه ويهرم معه (وهو الجسد) ، وجزء منها خارج عن
هذا الزمن يلاحظه من عتبة سكون ويدركه دون أن يتورط فيه ولهذا فهو لا يكبر
ولا يشيخ ولا يهرم ولا ينصرم . . . ويوم يسقط الجسد تراباً سوف يظل هو على
حاله حياً حياته الخاصة غير الزمنية . . . ولا نجد لهذا الجزء اسماً غير الاسم
الذي أطلقته الأديان وهو الروح .

وكل منا يستطيع أن يلمس هذا الوجود الروحي بداخله . . . ويدرك أنه
وجود مغاير في نوعيته للوجود الخارجى النابض المتغير الذى يتدفق حولنا
في شلال من التغيرات .

كل منا يستطيع أن يحس بداخله حالة حضور وديمومة وامثال وشخص
وكينونة حاضرة دائماً ومغايرة تماماً للوجود المادى المتغير المتقلب النابض مع
الزمن خارجه .

هذه الحالة الداخلية التى ندركها في لحظات الصحو الداخلى والتى
أسميتها حالة « حضور » . . . هى المفتاح الذى يقودنا إلى الوجود الروحي
بداخلنا ويضع يدنا على هذا اللغز الذى اسمه الروح . . . أو المطلق . . .
أو المجرد .

ونحن حينما ندرك الجمال ونميزه من القبح وندرك الحق ونميزه من الباطل
وندرك العدل ونميزه من الظلم . . . فنحن في كل مرة نقيس بمقياس . . . بمسطرة
منفصلة عن الحادث الذى نقيسه . . . فنحن إذن نقيس من العتبة نفسها . . .
عتبة الروح . . . فالوجود الروحي يمثله فينا أيضاً الضمير ويدل عليه أيضاً

الإحساس بالجمال . . وتدلل عليه الحاسة الخفية التي تميز الحق من الباطل
والزائف من الصحيح . . وتدلل عليه الحرية الداخلية . . فالروح هي منطقة
السرية والحرية الطليقة والاختيار والتمييز .

وحيثما نعيش حياتنا لا نضع اعتباراً للموت ونتصرف في كل لحظة دون
أن نحسب حساباً للموت . . وننظر إلى الموت وكأنه اللامعقول . . فنحن في
الواقع نفكر ونتصرف بهذه الأنا العميقة التي هي الروح والتي لا تعرف الموت
بطبيعتها .

فالموت بالنسبة للروح التي تعيش خارج منطقة الزمن هو بالنسبة لها . .
لا أكثر من تغيير ثوب . . لا أكثر من انتقال . .
أما الموت كفناء وكعدم فهو أمر لا تعرفه ، فهي أبداً ودائماً كانت في
حالة حضور وشخص . . إنها كانت دائماً هنا .

إنها الحضرة المستمرة التي لم ولا يطرأ عليها طارئ الزوال . وكل ما سوف
يحدث لها بالموت . . إنها سوف تخلع الثوب الجسدى الترابي . . وكما يقول
الصوفية تلبس الثوب البرزخي . . ثم تخلع الثوب البرزخي لتلبس الثوب
الملكوئي . . ثم تخلع الثوب الملكوئي لتلبس الثوب الجبروتي . . كادحة من درجة
إلى درجة ارتفاعاً إلى خالقها . . كل روح ترتفع بقدر صفائها وشفافيتها وقدرتها
على التحليق . . على حين تتهابط الأرواح الكثيفة إلى ظلمات سحيقة وتنقضى
عليها الآباد وهي تحاول الخلاص .

وأترك الصوفيين لمشاهداتهم حتى لا نضيع معهم في التيه، وليس هدفي
من هذه الدراسة عبور حاجز الموت لمعرفة ما وراءه، فهذا طمع في غير مطعم
ورغبة في مستحيل .

ويكفيني أن أقف بالقارئ ليتأمل نفسه ويكتشف ذاته العميقة الحاكمة
الآمرة المتعالية على جسده الترابي . . تلك التي أسميتها الروح . . والتي استدلت

عليها بأبلغ دلالة . . بشعور الحضرة التي يشعر بها كل منا في داخل نفسه .
تلك الحضرة المستمرة التي لا يطرأ عليها طارئ الزوال ولا تهب عليها
رياح التغير وكأنها العين المفتوحة داخلنا على الدوام .
ذلك الصحو الداخلي .

ذلك النور غير المرئي في نفوسنا والذي نرى على ضوءه طريق الحق
ونعرف القبح من الجمال والخير من الشر .
تلك العتبة التي نرصد من فوقها حركة الزمن وندرك مروره . . ونرى مرور
الأشياء وندرك حركتها .

تلك النقطة في داخل الدائرة .
المركز الذي تدور حوله أحداثنا الدنيوية الزمنية وهو شاخص في مكانه
لا يتحرك ولا ينصم له وجود .
الروح . .

حقيقتنا المطلقة التي هي برغم ذلك لغز .
هل الروح أبدية . . أو أن لها زمناً آخر ذا تقويم مختلف . . اليوم فيه
بألف سنة ؟

وما العلاقة بين الروح والجسد ؟

وما العلاقة بين العقل والمخ ؟

وما العلاقة بين الذاكرة والتحصيل واستظهار العلوم ؟

إنه موضوع آخر له شرح يطول .



الروح





خطر لى ذات مساء أن أقوم ببحث فى سراديب ذاكرتى . . فأرصد فى ورقة كل ما أحفظه من أرقام . . رقم الباسبور ورقم العربة ورقم الشقة ورقم البطاقة العائلية وتليفونات من أعرف من الأصدقاء والزملاء وتليفونات المصالح والجرائد وأرقام جدول الضرب التى أحفظها غيباً وعمليات الجمع والطرح والقسمة الأولية التى أعرفها بالبداهة وتواريخ ميلادى وميلاد أولادى وثوابت الرياضه والطبيعة مثل النسبة التقريبية وسرعة الضوء وسرعة الصوت ومجموع زوايا المثلث ودرجة غليان الماء وما تعلمته فى كلية الطب عن نسبة سكر الدم وعدد الكريات الحمراء وعدد الكريات البيضاء وحجم الدم وسرعة النبض وسرعة التنفس وجرعات العقاقير . . وفى لحظات تجمعت تحت يدى عدة صفحات من مئات الأرقام . . تداعت فى ذهنى ولعت كالبرق وكأنى حاسب إلكترونى وكان المشهد مذهلاً .

كيف أحفظ هذا الكم الهائل من الأعداد . . كل عدد يبلغ طوله ستة أو سبعة أرقام ؟

وأين تختبئ هذه الأرقام فى تلافيف المخ ؟

وكيف يتم استدعاؤها فتلمع في الوعي كالبرق الخاطف ؟
وبأى أسلوب تصطف هذه الأرقام في أعداد متميزة .. كل عدد له
مذكرة تفسيرية ملحقة به تشرح دلالاته ومعناه ؟ وكيف تتراكم المئات والمئات
من هذه الأرقام في ذاكرتنا ولا تختلط ولا يطمس بعضها بعضاً ؟
وغير الأرقام .. هناك الأسماء والاصطلاحات والكلمات .. والأشكال .
والوجوه .. تزدهم بها رأسنا .. وهناك معالم الطبيعة التي طفنا بها والأماكن
التي زرناها .. وهناك الروائح .. ومع كل رائحة صورة لامرأة عرفناها أو مشهد
نذكره ولواعج وأشواق وقصص وسيناريو من آلاف اللقطات .. وهناك
الطعوم .. والنكهات . يأتي الطعم في الفم فيسيل اللعاب شوقاً أو يتجوك
الغثيان اشمئزاً .. ومع كل طعم .. يجري شريط يحكي عن وليمة دسمة
ذات يوم أو جرعة دواء مريرة ومرض طويل ممض وأوجاع أليمة .. حتى لمسة
النسيم الحريرية ورائحة أصداف الشاطئ تحفظها لنا الذاكرة قهبا علينا
لفحات الهواء الرطيب مع ذكراها وكأننا نعيشها من جديد .
حتى الأصوات والهمسات والوشوشات والصخب والصراخ والضجيج
والعويل والنشيج .

وفاصل من موسيقى .

ومقطع من أغنية ..

ولطمة على وجه ..

وقرقة عصاً على الظهر ..

وحشجة ألم ..

كل هذا تحفظه الذاكرة وتسجله في دقة شديدة وأمانة ومعها بطاقة بالتاريخ
والمناسبة وأسماء الأشخاص وظروف الواقعة ومحضر بالأقوال .. معجزة ..
اسمها الذاكرة .

إن معنا رقيباً حقيقياً يكتب بالورقة والقلم كل دبة نمل في قلوبنا .
وما نتخيل أحياناً أننا نسيناه نكتشف أننا لم ننسه وأنه موجود يظهر لنا
فجأة في لحظة استرخاء أو حلم أو بعد كأس أو في عبادة طيب نفسي وأحياناً
يظهر في زلة لسان أو خطأ إملائي .
لا شيء ينسى أبداً . . ولا شيء يضيع . . والماضي مكتوب بالفعل لحظة
بلحظة ودقة قلب بدقة قلب .
والسؤال الكبير بل اللغز المحير هو . . أين توجد هذه الصور . . أين
هذا الأرشيف السرى ؟

وهو سؤال حاول أن يجيب عليه أكثر من عالم وأكثر من فيلسوف .
الفلاسفة الماديون قالوا إن الذاكرة في المخ . . وإنها ليست أكثر من
تغيرات كيميائية كهربائية تحدث لمادة المخ نتيجة الفعل العصبي للحوادث
تماماً كما يحدث لشريط ريكوردر عند التسجيل وإن هذه اللفائف المسجلة
تحفظ بالمخ وإنها تدور تلقائياً لحظة محاولة التذكر فتعيد ما كان في أمانة
ودقة .

الذاكرة مجرد نقش وحفر على مادة الخلايا .
ومصيرها أن تبلى وتتآكل كما تبلى النقوش وتتآكل وينتهي شأنها حينما
ينتهي الإنسان بالموت وتتآكل خلاياه .
رأى مريح وسهل ولكنه أوقع أصحابه في مطب لم يستطيعوا الخروج منه .
فإذا كانت الذاكرة هي مجرد طارئ مادي يطرأ على مادة الخلايا فينبغي
أن تلتف الذاكرة لأي تلف مادي مناظر في مادة الخلايا المخية . . وينبغي
أن يكون هناك تواز بين الحادتين . . كل نقص في ذاكرة معينة لا بد أن يقابله
تلف في الخلايا المختصة بالمقابلة . . وهو أمر لا يشاهد في إصابات المخ
وأمرضه . . بل ما يشاهد هو العكس .

يصاب مركز الكلمات فلا تصاب ذاكرة الكلمات بأى تلف ، وإنما الذى يحدث هو عاهة فى النطق .. فى الأداء الحركى للعضلات التى تنطق الكلمات . إن الموتور هو الذى يتلف بتلف الخلايا . . أما الذاكرة . . أما صورة الكلمات فى الذهن فتظل سليمة .

وهذا دليل على أن وظيفة المخ ليست الذاكرة ولا التذكر . وإنما المخ هو مجرد سنترال يعطى التوصيلة . هو مجرد أداة تعبر به الكلمة عن نفسها فى وسط مادمى فتصبح صوتاً مسموعاً . . كما يفعل الراديو حينما يحول الموجة اللاسلكية إلى نبض كهربائى مسموع . . فإذا أصيب الراديو بعطل فلا يكون معنى هذا العطل أن تعطل الموجة فى الأثير . . وإنما فقط يحدث شلل فى جهاز النطق فى الراديو . أما الموجة فتظل سليمة على حالها يمكن أن يلتقطها راديو آخر سليم .

وهذا حال الذاكرة . . فهى صور وأفكار ورؤى مستقلة مسكنها ومستقرها الروح وليس المخ ولا الجسد بحال . . وما المخ إلا وسيلة لنقل هذه الصور لتصبح كلمات منطوقة مسموعة فى عالم مادمى .

فإذا أصيب المخ بتلف . . يصاب النطق بالتلف ولا تصاب الذاكرة لأن الذاكرة حكمها حكم الروح ولا يجرى عليها ما يجرى على الجسد .

التوازى مفقود بين الاثنين مما يدل على أننا أمام مستويين (جسد وروح) لا مستوى واحد اسمه المادة .

وفى حوادث النسيان المرحلى . . الذى تنسى فيه مرحلة زمنية بعينها (وهو الموضوع المحبب عند مؤلفى السينما المصريين) . . ينسى المصاب فترة زمنية بعينها فتمحى تماماً من وعيه وتكشط من ذاكرته .

وكان يتحتم تبعاً للنظرية المادية أن نعثر على تلف مخى جزئى مقابل ومناظر للفترة المنسية .

لكن الملاحظ أن أغلب تلك الحالات هي حالات صدمة نفسية عامة وليست تلفاً جزئياً محدداً .

مرة أخرى نجد أن التوازي مفقود بين حجم الحادث وبين حجم التلف المادى .

وفي حالات التلف المادى الشديد للمخ نتيجة الكسور أو الالتهابات أو النمو السرطاني ، حينما يبدأ النسيان الكامل يلاحظ دائماً أن هذا النسيان يتخذ نظاماً خاصاً فتنسى في البداية أسماء الأعلام وآخر ما ينسى هي الكلمات الدالة على أفعال .

وهذا التسلسل المنتظم في النسيان في مقابل إصابة غير منتظمة وفي مقابل تلف مشوش أصاب المخ كيفما اتفق ، هو مرة أخرى عدم تواز له معنى . .
فهنا إصابة في الذاكرة لا علاقة لها من حيث المدى والكم والنظام بالإصابة المادية للمخ .

وهكذا تتحطم النظرية المادية للذاكرة على حائط مسدود .

ونجد أنفسنا أمام ظاهرة متعالية على الجسد وعلى خلايا المخ .

وسوف تموت وتتعضف الخلايا المخية وتظل الذاكرة شاخصة حية بتفصيلاتها ودقائقها تذكرونا في حياتنا الروحية الثانية بكل فعل فعلناه .

ولم يكن الجسد إلا جهازاً تنفيذياً للفعل وللإفصاح عن النوايا في عالم الدنيا المادى . . كان مجرد أداة للروح ومطية لها .

لم يكن المخ إلا سنترالاً . . وكابلات توصيل .

وكل دوره هو أن يعطى التوصيلة من عالم الروح إلى عالم المادة أو كما

يقول برجسون DONNER LA COMMUNICATION

. . . يعطى الخط .

كابلات الأعصاب تنقل مكنون الروح وتحوله إلى نبض إلكتروني

لتنطق به عضلات اللسان على الطرف الآخر . . كما يفعل الراديو بالموجة اللاسلكية وهكذا تتبادل الكلام كأجساد في عالم مادي . . فإذا ماتت أجسادنا عدنا أرواحاً . . لتتذكر ما فعلناه في دنيانا لحظة بلحظة حيث كل حرف وكل فعل مسجل .

بل إن هناك نظريات علمية تضي لأكثر من هذا قترى أن التحصيل هو في ذاته عملية تذكر لعلم قديم مكنوز ومسطور في الروح . . وليس تعلماً من السبورة . . فنحن لا نكتشف أن $2 \times 2 = 4$ من عدم ، وإنما نحن نولد بها . . وكل ما نفعله أننا نتذكرها . . وكذلك بدايات الرياضة والهندسة والمنطق . . كلها بدايات نولد بها مكنوزة فينا . . وكل ما يحدث أننا نتذكرها تذكرنا بها الخبرة الدنيوية كل لحظة .

وبالمثل شخصيتنا . . نولد بها مسطورة في روحنا . . وكل ما يحدث أن الواقع الدنيوي يقدم المناسبات والملابسات والقالب المادي لتفصح هذه الشخصية عن خيرها وشرها . . فيسجل عليها فعلها .
والتسجيل هو الأمر الجديد الذي يتم في الدنيا .
الانتقال من حالة النية إلى حالة التلبس .

وهذا ما تعبر عنه الأديان بأن يحق القول على المذنب بعد الابتلاء والاختبار في الدنيا . . فتحق عليه الضلالة وتلزمه رتبته .

وهو أمر قد سبق إليه علم الله . . علم الحصر لا علم الإلزام . . فالله لا يلزم أحداً بخطيئة ولا يقهره على شر . . وإنما كل واحد يتصرف على وفاق طبيعته الداخلية فيكون فعله هو ذاته . . وليس في ذلك أى معنى من معانى الجبر . . لأن هذه الطبيعة الداخلية هي التى نسميها أحياناً الضمير وأحياناً السريرة وأحياناً الفؤاد ويسميا الله « السر » .
« يعلم السر وأخفى » .

ونقول عنها في تعبيراتنا الشعبية عند الموت « طلع السر الإلهي » أى
صعدت الروح إلى بارئها . .

هذا السر المطلسم هو ابتداء حر ومبادرة أعتقها الله من كل القيود ليكون
فعلها هو ذاتها وليكون هواها دالاً عليها .

ومن هنا لا يصح القول بالاحتميات في المجال الإنساني أمثال حتمية
الصراع الطبقي والجبرية التاريخية لأن الإنسان مجال حر وليس مسماراً أو
ترساً في ماكينة .

وكما لا يمكن التنبؤ بما يأتي به الغد في حياة فرد فإنه يستحيل القول
بالحتم أو الجبر في مجال المجتمعات والتاريخ . . وكل ما يمكن القول به هو
الترجيح والاحتمال بناء على مقدمات إحصائية . . وهو ترجيح يخطئ ويصيب
ويحدث فيه التفاوت في طرفيه . . فمعدل عمر الإنسان في إنجلترا مثلاً
هو ستون سنة . . وهذا المعدل معدل إحصائي مأخوذ من متوسطات أرقام . .
وهو غير ملزم بالنسبة للفرد ، فقد يعيش فرد مثل برناردشو في إنجلترا أكثر من
تسعين سنة ويتجاوز المعدل . وقد يموت في سن العشرين في حادثة . وقد يموت
وهو طفل بمرض معد . . ثم إن المعدل ذاته قابل للتذبذب من طرفيه صعوداً
وهبوطاً من سنة لأخرى . . فلا يصح القول بالاحتمية والجبرية في هذا الموضوع . .
ولا يجوز إخضاع المجال الإنساني سواء كان فرداً أو مجتمعاً أو تاريخاً لقلب
نظري أو معادلة أو حاسبة إحصائية أو فرض فلسفي .

إنما تأتي فكرة الحتمية الخاطئة من التصور الخاطيء للإنسان على أنه
جسد بلا نفس وبلا روح وبلا عقل . . واعتبار النفس والعقل مجرد مجموعة
الوظائف العليا للجهاز العصبي .

ومن الواقع المشاهد من خضوع الجسم للقوانين الفسيولوجية يستنتج
المفكر المادى أن الإنسان والإنسانية بأسرها مغلولة في القوانين المادية .

وهكذا يجعل من الإنسان كتلة مادية أشبه بكتلة القمر محكومة في دوراتها حول الأرض والشمس بالاحتميات الفلكية .

وينسى أن الإنسان يعيش في مستويين .
مستوى الزمن الخارجى الموضوعى المادى . . زمن الساعة . . وفى هذا الزمن يرتبط بالمواعيد والضرورات الاجتماعية ويعيش فى أسر القوانين والاحتميات .

ومستوى زمنه الخاص الداخلى . . زمن الشعور وزمن الحلم . . وفى هذا المستوى يعيش حياة حرة بالفعل . . يفكر ويحلم وابتكر ويخترع ويقف من كل المجتمع والتاريخ موقف الثورة . . بل يستطيع أن ينقل هذه الثورة الداخلية إلى فعل خارجى فيقلب المجتمع ويغير التاريخ من أساسه كما حدث فى كل الثورات التقدمية .

هذه الثنائية هى صفة ينفرد بها الإنسان .
وهذه الحياة الداخلية الحرة يختص بها الإنسان دون الجماد .
وهذه النفس التى يملكها تتصف بصفات مختلفة مغايرة لصفات الجماد . .
فهنا نحن أمام وحدة لا امتداد لها فى المكان . .

هى الـ « أنا » تتصف بالحضور والديمومة والشخص والكينونة والمثول الدائم فى الوعي . . ثم هى تفرض نفسها على الواقع الخارجى وتغيره . . وتفرض نفسها على الجسد وتحكمه وتقوده وتعلو على ضروراته . . فتفرض عليه الصوم والحرمان اختياراً . بل قد تقوده إلى الموت فداء وتضحية . . مثل هذه النفس لا يمكن أن تكون مجرد ناتج ثانوى من نواتج الجسد وذيل تابعاً له ومادة تطورت عنه . مثل هذه النظريات المادية لا تفسر لنا شيئاً . . وإنما لا بد لنا أن نسلم أن هذه النفس عالية على الجسد متعالية عليه وأنها من جوهر مفارق لجوهر الجسد وحاكم عليه . . فهى فى واقع الأمر تستخدم الجسد كأداة لأغراضها

ومطية لأهدافها كما يستخدم العقل المخ مجرد توصيلة أو سنترال .
ولا بد أن يتداعى إلى ذهننا الاحتمال البديهي من أن هذه النفس لا يمكن
أن يجرى عليها ما يجرى على الجسد من موت وتآكل وتعفن بحكم جوهرها
الذى تشعر به متصفاً بالحضور والديمومة والشخص في الوعي طول الوقت . .
فلا هي تتآكل كما يتآكل الجسد ولا هي تقع كما يقع الشعر ولا هي تبلى
كما تبلى الأسنان .

وإنه لأمر بديهي تماماً أن نتصور بقاءها بعد الموت .
فإذا نحن تأملنا ما يصاحب أفعالنا من تردد قبل اختيار القرار ثم شعور
بالمسئولية في أثناء العمل ثم ندم أو راحة بعد تمامه . . فنحن نستنتج أننا أمام
حالة مراقبة فطرية وفكرة ملحة بالحساب وبأن هناك خطأ وصواباً . وإننا
نعلم بداهة وبالفطرة التى ولدنا بها أن العدل والنظام هو ناموس الوجود وأن
المسئولية هى القاعدة .

ويفترض لنا هذا الشعور الفطرى القهرى أن الظالم الذى أفلت من
عقاب الأرض والقاتل الذى أفلت من محاسبة القانون البشرى الأرضى . .
لا بد أن يعاقب ويحاسب . . لأن العالم الذى نعيش فيه يفصح عن النظام
والانضباط من أصغر ذرة إلى أكبر فلك . . والعبث غير موجود إلا فى عقولنا
وأحكامنا المنحرفة .

وفكرة العدل والنظام وضرورة العدل تقودنا إلى ضرورة عالم آخر يتم فيه
العدل والنظام والمحاسبة .

كل هذا علم نولد به . . وحقيقة تقول بها الفطرة والبداهة .
ولا غرابة فى أن يعترف مفكر غربى ألمانى هو « عمانويل كانت » بهذه
الحقيقة فى كتابه « نقد العقل العملى » .
ولا غرابة فى أن يصل إلى هذه النتيجة السليمة دون أن يقرأ قرآناً .

إنها الفطرة والبداهة التي تقوم عليها جميع العلوم .
ولا حاجة لأن يقرأ العقل السليم الكتاب المقدس ليكتشف أن له روحاً
وأن له حياة بعد الموت وأن هناك حساباً . . . فالفطرة السليمة تضيء لصاحبها
الطريق إلى هذه الحقائق .

وهذا العلم الذي نولد به . . . وهذه البداهة التي نولد بها . . . تقوم شاهدة
على جميع العلوم المكتسبة وملزمة لها . . . فجميع العلوم المكتسبة يجوز فيها الخطأ
والصواب . . . أما العلم الذي نولد به فهو جزء من نظام الكون المحكم . . . وهو
الحقيقة الأولى التي على ضوئها نرى جميع الحقائق الفرعية . . . وهي المعيار
والمقياس . . . وإذا فسد المعيار فسد كل شيء وأصبح كل شيء عبثاً في عبث وهو
أمر غير صحيح .

وإذا اتهمنا البداهة فإن جميع العلوم والمعارف سوف ينسحب عليها الاتهام
وسوف تهدم لأنها تقوم أصلاً على البداهات الأولى .

فنحن هنا أمام أصل من أصول المعرفة ومرجع لا يجوز الشك فيه (لأن
هذا المرجع شأنه شأن الحياة ذاتها) نحن أمام متن هو لحم المعرفة ودمها .
وكما نأتى إلى الحياة مزودين ببعضلات لتتحرك بها وندافع بها عن
أنفسنا كذلك نولد مزودين بالبداهات الأولى لنحتكم إليها في إدراك الحق
من الباطل والصواب من الخطأ .

وأعلى درجات المعرفة هي ما يأتيك من داخلك ، فأنت تستطيع أن تدرك
وضعمك (هل أنت واقف أو جالس أو راقد) دون أن تنظر إلى نفسك . . .
يأتيك هذا الإدراك وأنت مغمض العينين . . . يأتيك من داخلك . . . وتقوم هذه
المعرفة حجة بالغة على أية مشاهدة .

وحيثما تقول . . . أنا سعيد . . . أنا شقى . . . أنا أتألم . . . فكلامك يقوم حجة
بالغة ولا يجوز تكذيبه بحجة منطقية . . . بل إن تناول هذا الأمر بالمنطق هو

تنطع ولحاجة لا معنى لها . . فلا أحد أعرف بحال نفسك من نفسك ذاتها .
وبالمثل شهادة الفطرة وحكم البداهة هي حجة على أعلى مستوى . .
وحيثما تقول الفطرة والبداهة مؤيدة بالعلم والفكر والتأمل . . حينما تقول بوجود الروح
والنفس وبالحرية وبالمسئولية والمحاسبة ، وحيثما توحى بالتصرف على أساس
أن في الكون نظاماً . . فنحن هنا أمام حجة على أعلى مستوى من اليقين .
وهو يقين مثل يقين العيان وأكثر . . فالفطرة عضو مثل العين نولد به .
وهو يقين أعلى من يقين العلم . . لأن الصدق العلمي هو صدق إحصائي
والنظريات العلمية تستنتج من متوسطات أرقام . . أما حكم البداهة فله صفة
القطع والإطلاق $2 \times 2 = 4$ هي حقيقة مطلقة صادقة صدقاً مطلقاً ، لا يجوز
عليها ما يجوز من نسخ وتطور وتغير في نظريات العلم لأنها مقولة بديهية .
 $2 = 1 + 1$ مسألة لا تقبل الشك لأنها حقيقة ألقها إلينا الفطرة من داخلنا
وأوحت بها البداهة .

هي معرفة أولى جاءت إلينا مع شهادة الميلاد .
لو أدرك الإنسان هذا لأراح واستراح . . ولوفر على نفسه كثيراً من الجدل
والشقشقة والسفسطة والمكابرة في مسألة الروح والجسد والعقل والمخ والحرية
والجبر والمسئولية والحساب ولاكتفى بالإصغاء إلى ما تهمس به فطرته وما يفتى
به قلبه وما تشير به بصيرته .

وذرة من الإخلاص أفضل من قناطر من الكتب .
لنصغي إلى صوت نفوسنا وهمس بصائرنا في إخلاص شديد دون محاولة
تشويه ذلك الصوت البكر بحبائل المنطق وشراك الحجج .
وعلى من يشك في كلامي . . وعلى هواة الجدل والنقاش والمقارعة المنطقية
أن يعودوا فيقرءوا مقالي من أوله .

العَدَدُ الْأَوَّلِيُّ





الذى رأى قطة تتلصص على مائدة فى خلصة من أصحابها ثم تمد فمها
لتلقف قطعة سمك .

الذى رأى مثل تلك القطة ونظر إلى عينيها وهى تسرق لن ينسى أبداً
تلك النظرة التى ملؤها الإحساس بالذنب .

إن القطة وهى الحيوان الأعجم تشعر شعوراً مبهماً أنها ترتكب إثماً . .
فإذا لحقها العقاب ونالت ضربة على رأسها فإنها تغض من بصرها وتطأطئ
رأسها وكأنها تدرك إدراكاً مبهماً أنها نالت ما تستحق .

هو إحساس الفطرة الأولى الذى ركبه الخالق فى بنية المخلوق . . إنه
الحاسة الأخلاقية البدائية نجد أثرها حتى فى الحيوان الأعجم .

والقط إذ يتبرز ثم يثنى على ما فعل ويهيل عليه التراب حتى يخفي
عن الأنظار .

ذلك الفعل الغريزى يدل على إحساس بالقبح وعلى المبادرة بستر هذا
القبح .

وذلك الفعل هو أيضاً فطرة أخلاقية لم تكتسب بالتعلم . . وإنما بهذه

الفطرة ولد كل القطط .

وبالمثل غضبة الجمل بعد تكرار الإهانة من صاحبه وبعد طول الصبر والتحمل . . وكبرياء الأسد وترفعه عن أن يهاجم فريسته غدراً من الخلف وإنما دائماً من الأمام ومواجهة . . ولا يفترس إلا ليأكل . . ولا يفكر في أكل أو افتراس إلا إذا جاع .

كل هذه أخلاق مفطورة في الحشوة الحية وفي الحيوان .
ثم الوفاء الزوجي عند الحمام .

والولاء للجماعة في الحيوانات التي تتحرك في قطعان .

نحن أمام الأسس الأولى للضمير . . نكتشفها تحت الجلد وفي الدم لم يعلمها معلم وإنما هي في الخِلقَة .

ونحن إذ نتردد قبل الفعل نتيجة إحساس فطري بالمسئولية . . ثم نشعر بالعبء في أثناء الفعل نتيجة تحرى الصواب . . ونشعر بالندم بعد الفعل نتيجة الخطأ .

هذه المشاعر الفطرية التي يشترك فيها المثقف والبدائي والطفل هي دليل على شعور باطن بالقانون والنظام وأن هناك محاسبة . . وأن هناك عدالة . . وأن كل واحد فينا مطالب بالعدالة كما أن له الحق في أن يطلبها . . وأن هذا شعور مفطور فينا منذ الميلاد جاءنا من الخالق الذي خلقنا ومن طبيعتنا ذاتها .

فإذا نظرنا إلى العالم المادى من الذرات المتناهية في الصغر إلى المجرات المتناهية في العظم وجدنا كل شيء يجرى بقوانين وبحساب وانضباط .
حتى الإلكترون لا ينتقل من مدار إلى مدار في فلك النواة إلا إذا أعطى أو أخذ حزماً من الطاقة تساوى مقادير انتقاله وكأنه راكب في قطار لا يستطيع أن يستقل القطار إلا إذا دفع ثمن التذكرة .

وميلاد النجوم وموتها له قوانين وأسباب .
وحركة الكواكب في دوائر الجاذبية لها معادلة .
وتحول المادة إلى طاقة وتحول جسم الشمس إلى نور له معادلة .
وانتقال النور له سرعة .
وكل موجة لها طول ولها ذبذبة ولها سرعة .
كما أن كل معدن له طيف وله خطوط امتصاص مميزة يعرف بها في
جهاز المطياف .
وكل معدن يتمدد بمقدار ويتقلص بمقدار بالحرارة والبرودة . . وكل
معدن له كتلة وكثافة ووزن ذرى ووزن جزئى وثوابت وخواص .
وأينشتين أثبت لنا أن هناك علاقة بين كتلة الجسم وسرعته . . وبين الزمن
ونظام الحركة داخل مجموعة متحركة . . وبين الزمان والمكان .
والذى يفرق المواد إلى جوامد وسوائل وغازات هو معدل السرعة بين
جزئياتها .
ولأن الحرارة تعجل من هذه السرعة فإنها تستطيع أن تصهر الجوامد
وتحولها إلى سوائل ثم تبخر السوائل وتحولها إلى غازات .
كما أن الكهرباء تتولد بقوانين . . كما يتحرك التيار الكهربائى ويفعل
ويؤثر على أساس من فرق الجهد والشدة .
كما تتوقف جاذبية كل نجم على مقدار جرمه وكتلته .
والزلازل التى تبدو أنواعاً من الفوضى لها هى الأخرى نظام وأحزمة
وخطوط تحدث فيها ويمكن رسم وتتبع الأحزمة الزلزالية بطول الكرة الأرضية
وعرضها .
والكون كله جدول من القوانين المنضبطة الصريحة التى لا غش فيها
ولا خداع .

سوف يرتفع صوت ليقول : وما رأيك فيما نحن فيه من العثس والخذاع والحروب والمظالم والفوضى وقتل بعضنا البعض بغياً وعدواناً . . أين النظام هنا ؟ وسوف أقول له : هذا شيء آخر .. فإن ما يحدث بيننا نحن دولة بني آدم يحدث لأن الله أخلفنا على الأرض وأقامنا ملوكاً نحكم وأعطانا الحرية . . وعرض علينا الأمانة فقبلناها .

وكان معنى إعطائنا الحرية أن تصبح لنا إمكانية الخطأ والصواب . وكل ما نرى حولنا في دنيانا البشرية هو نتيجة هذه الحرية التي أسأنا استعمالها .

إن الفوضى هي فعلنا نحن وهي النتيجة المترتبة على حرينا . أما العالم فهو بالغ الذروة في الانضباط والنظام . ولو شاء الله لأخضعنا نحن أيضاً للنظام قهراً كما أخضع الجبال والبحار والنجوم والفضاء . . ولكنه شاء أن ينبي عننا القهر لتكتمل بذلك عدالته . . وليكون لكل منا فعله الخاص الحر الذي هو من جنس دخيلته . أراد بذلك عدلاً ليكون بعثنا بعد ذلك على مقامات ودرجات هو إحقاق الحق ووضع كل شيء في نصابه . والحياة مستمرة .

وليس ما نحياه من الحياة في دنيانا هو كل الحياة . ومعنى هذا أن هذه الفترة الاعتراضية من المظالم والفوضى هي فترة حكمها وأسبابها وأنها عين العدالة من حيث هي امتحان لما يلي من حياة مستمرة أبداً .

إن دنيانا هي فترة موضوعة بين قوسين بالنسبة لما بعدها وما قبلها ، وهي ليست كل الحقيقة ولا كل القصة . . وإنما هي فصل صغير من رواية سوف تتعدد فصولاً .

وقد أدرك الإنسان حقيقة البعث بالفطرة .

أدركها الإنسان البدائي .

وقال بها الأنبياء أخباراً عن الغيب .

وقال بها العقل والعلم الذى أدرك أن الإنسان جسد وروح كما ذكرنا

فى فصول سابقة . . وإن الإنسان يستشعر بروحه من إحساسه الداخلى العميق

المستمر بالحضور برغم شلال التغيرات الزمنية من حوله . وهو إحساس

ينبئ بأنه يملك وجوداً داخلياً متعالياً على التغيرات متجاوزاً للزمن والفناء والموت .

وفلاسفة مثل عمانوئيل كانت وبرجسون وكير كجارد ، لهم وزنهم فى

الفكر قالوا بحقيقة الروح والبعث .

وفى كتاب جمهورية أفلاطون . . فصل رائع عن خلود الروح .

هى حقيقة كانت تفرض نفسها إذن على أكبر العقول وعلى أصغر العقول

وكانت تقوم كبداهة يصعب إنكارها .

ولكن أهم برهان على البعث فى نظرى هو ذلك الإحساس الباطنى

العميق الفطرى الذى نولد به جميعاً ونتصرف على أساسه . إن هناك نظاماً

محكماً وقانوناً وعدلاً .

ونحن نطالب أنفسنا ونطالب غيرنا فطرياً وغيريزياً بهذا العدل .

وتحترق صدورنا إذا لم يتحقق هذا العدل .

ونحارب لنرسى دعائم ذلك العدل .

ونموت فى سبيل العدل .

وفى النهاية لا نحقق أبداً ذلك العدل .

وهذا يعنى أنه سوف يتحقق بصورة ما لا شك فيها . . لأنه حقيقة

مطلقة فرضت نفسها على عقولنا وضمائرنا طول الوقت .

وإذا كنا لا نرى ذلك العدل يتحقق فى دنيانا فلأننا لا نرى كل الصورة

ولأن دنيانا الظاهرة ليست هي كل الحقيقة .
والا فلماذا تحترق صدورنا لرؤية الظلم ولماذا نطالب غيرنا دائماً بأن
يكون عادلاً . . لماذا نحرض كل هذا الحرص ونشتعل غضباً على مالا وجود له .
يقول لنا المفكر الهندي وحيد الدين خان : إذا كان الظمأ إلى الماء يدل
على وجود الماء فكذلك الظمأ إلى العدل لا بد أنه يدل على وجود العدل . .
ولأنه لا عدل في الدنيا . . فهو دليل على وجود الآخرة مستقر العدل الحقيقي .
إن شعورنا الداخلى الفطرى هو الدليل القطعى على أن العدل حق . .
وإن كنا لا نراه اليوم . . فإننا سوف نراه غداً . . هذا تأكيد يأتي دائماً من
داخلنا . . وهو الصدق لأنه وحى البداهة .

والبداهة والفطرة جزء من الطبيعة المحكمة الخالية من الغش ، وهي
قانون من ضمن القوانين العديدة التى ينضبط بها الوجود .
سوف يرتفع صوت ليقول : لندع عالم الآدميين ونسأل : لماذا خلق الله
الخنزير خنزيراً والكلب كلباً . . والحشرة حشرة . . ما ذنب هذه الكائنات
لتخلق على تلك الصور المنحطة . . وأين العدل هنا ؟
وإذا كان الله سوف يبعث كل ذى روح فلماذا لا يبعث القرد والكلب
والخنزير ؟

والسؤال وجيه ولكن يلقى عقل لا يعرف إلا نصف القضية . . أوسطراً
واحداً من ملف التحقيق . . ومع ذلك يتعجل معرفة الحكم وحيثياته .
والواقع أن كل الكائنات الحيوانية نفوس .
والله قد اختار لكل نفس القالب المادى الذى تستحقه .
والله قد خلق الخنزير خنزيراً لأنه خنزير .
اختار للنفس الخنزيرية قالباً مادياً خنزيرياً . . .
ونحن لا نعلم شيئاً عن تلك النفس الخنزيرية قبل أن يودعها الله فى

قالها المادى الخنزيرى . . ولا نعلم لماذا وكيف كان الميلاد على تلك الصورة .
وما قبل الميلاد محجوب .

كما أن ما بعد الموت محجوب .

ولكن أهل المشاهدة يقولون كما يقول القرآن إننا كنا قبل الميلاد فى عالم
(يسمونه عالم الذر) ونكون بعد الموت فى عالم آخر . . والحياة أبدية ولا موت
وإنما انتقال وارتقاء فى معراج لا ينتهى . صعوداً وتطوراً وتسامياً وكدحاً إلى الله .
وهذا الاستمرار يقول به العقل أيضاً .

والعدل وهو الحقيقة الأزلية التى وقرها الله فى الفطرة وفى الحشوة الآدمية . .
وحتى فى الحشوة الحيوانية كما قدمت فى بداية مقالى .

هذا العدل حقيقة مطلقة سوف تقول لنا إن جميع القوالب المادية والحيوانية
هى استحقاقات مؤكدة لا ندرى شيئاً عن تفاصيلها ولا كيف كانت ولكننا
نستطيع أن نقول بداهة إنها استحقاقات . . وإن الله خلق الخنزير خنزيراً
لأن نفسه كانت نفساً خنزيرية فكان هذا ثوبها وقالها الملائم .
أما بعث الحيوانات فالقرآن يقول به .

« وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا
فى الكتاب من شئ ثم إلى ربهم يحشرون » .

(الأنعام ٣٨)

هى أمم من الأنفس يقول لنا القرآن إنها تحشر كما نحشر . . أما ما يجرى
عليها بعد ذلك وأين تكون وما مصيرها . . فهو غيب . . وتطلع إلى محجوبات
وفضول لن نجد له جواباً شافياً .

والعلم بكل شئ فى داخل اللحظة المحدودة وفى عمرنا الدنيوى هو طمع
فى مستحيل .

ولكن إذا كان نصيبنا من العلم وإذا كان ما غنمناه بالتأمل هو أن العدل حقيقة أزلية وأن الله وقرها وأودعها في الفطرة فقد علمنا الكثير وأدركنا كفايتنا . وبالصورة التي أدركنا بها الله في مقالنا الأول على أنه العقل الكلى المحيط وأنه القادر المبدع الملهم المعنى بمخلوقاته ، بهذه الصورة سوف نفهم كيف أودع الله هذه الفطرة الهادية المرشدة في مخلوقاته فهذا مقتضى عنايته وعدله . . أن يخلق مخلوقاته ويخلق لها النور الذى تهتدى به . وسوف نصدق أيضاً أن الله أرسل الأنبياء وأوحى بالكتب . . فإن الله لا يكون رباً ولا إلهاً ملهماً مدبراً بغير ذلك .

وسوف يكون دليلنا على صدق الكتب السماوية هو ما تأتينا به من علم وغيب وحكمة وتشريع وحق مما لا يتأتى لجهد فردى أن يهتدى إليه بالمحاولة الشخصية .

إن الله الخالق العادل الملهم الذى خلق مخلوقاته وألهمها الطريق . . (وهو لباب الأديان كلها) . . هو مبدأ أولى يصل إليه العقل دون إجهاد . وتوحى به الفطرة بداهة .

وإنما الافتعال كل الافتعال . . هو القول بغير ذلك .

والإنكار يحتاج إلى الجهد كل الجهد وإلى الالتفاف والدوران واللجاجة والجدل العقيم ثم نهايته إلى التهافت . . لأنه لا يقوم على أساس . . ولأنه يدخل في باب المكابرة والعناد أكثر مما يدخل في باب التأمل المحايد التزيه والفطرة السوية .

وهذا هو ما قالت لى رحلتى الفكرية الطويلة . . من بدايتها المزهوة في كتاب « الله والإنسان » إلى وقفها الخاشعة على أبواب القرآن والتوراة والإنجيل . وليس متديناً في نظرى من تعصب وتحزب وتصور أن نبيه هو النبي الوحيد وأن الله لم يأت بغيره . . فإن هذا التصور لله هو تصور طفولى متخلف يظن

أن الله أشبه بشيخ قبيلة . . ومثل هذا الإحساس هو عنصرية وليس تديناً .
وإنما التصور الحق لله . . أنه الكريم الذي يعطى الكل ويرسل الرسل
للكل .

« وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ »

(فاطر ٢٤)

« وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا »

(النحل ٣٦)

« وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَّةٍ رَسُولًا »

(القصص ٥٩)

« وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ » .

(النساء ١٦٤)

ومعنى هذه الآية أن بوذا يمكن أن يكون رسولاً في عصره وإن لم يرد ذكره
في القرآن .

• وإختاتون يمكن أن يكون رسولاً في زمانه . . ويمكن أن يكون ما وصلنا
من تعاليمهم قد خضع للتحريف . .

والله يريد بهذا أن يوحى بالإيمان المفتوح الذي يحتضن كل الرسائل
وكل الأنبياء وكل الكتب بلا تعصب وبلا تحيز .

ولهذا يأمرنا بالإسلام ديناً لأنه الدين الوحيد الذي يعترف بكل الرسل
وبكل الأنبياء وبكل الكتب ويختتمها حكمة وتشريعاً ، ويردها إلى نبعها
وأصلها . . الإله الواحد الرحيم الملهم . . الذي أرسل الهداة جميعاً من آدم
إلى الخاتم .

وأصدق مثل للوعى الدينى المفتوح هو وعى رجل مثل غاندى . . هندوسى
ومع ذلك يقرأ فى صلواته فقرات من القرآن والتوراة والإنجيل وكتاب « الدامابادا »

لبوذا . . في خشوع ومحبة . . مؤمناً بكل الكتب وكل الرسل . . وبالخالق
الواحد الذي أرسلها .

وهو رجل حياته مثل كلامه . أنفقها في الحب والسلام .
والدين واحد من الناحية العقائدية وإن اختلفت الشرائع في الأديان
المتعددة .

كما أن الرب واحد .

والفضلاء من جميع الأديان هم على دين واحد .
لأن المتدينين الفاضل لا يتصور الله خالقاً له وحده وهادياً له وحده أو
لفئة وحدها . . وإنما هو نور السموات والأرض . . المتاح لكل من يجهد
باحثاً عنه . . الرحمن الرحيم المرسل للهداة المنزل للوحى في جميع الأعصر
والدهور . . وهذا مقتضى عدله الأزلى . . وهذا هو المعنى الجدير بالمقام الإلهي . .
وبدون هذا الإيمان المنفتح لا يكون المتدين متديناً .

أما الأديان التي تنقسم شيعاً يحارب بعضها بعضاً باسم الدين ، فإنها ترفع
راية الدين كذباً . . وما الراية المرفوعة إلا راية العنصر والعرق والجنس . . وهي
ما زالت في جاهلية الأوس والخزرج وحماسيات عنرة . . تحارب للغرور . .
وإن ظنت أنها تحارب لله . . وهي هالكة ، الغالب فيها والمغلوب .
مشركة . . كل منها عابد لتمثاله ولنفسه ولتصوره الشخصي وليس عابداً لله
وإنما تبدأ عبادة الله بمعرفة الله ومقامه الأسمى .

وتبدأ معرفة الله بمعرفة النفس ومكانها الأدنى .

وهذا هو الطريق . . والصراط . . والمعراج الذي يبدأ منه عروج

السالكين في هجرتهم الكبرى إلى الحق .

لماذا العذاب؟





المثقفون لهم اعتراض تقليدى على مسألة البعث والعقاب ، فهم يقولون :
كيف يعذبنا الله والله محبة ؟ وينسى الواحد منهم أنه قد يحب ابنه كل الحب
ومع ذلك يعاقبه بالضرب والحرمان من المصروف والتأديب والتعنيف . .
وكلما ازداد حبه لابنه كلما ازداد اهتمامه بتأديبه . . ولو أنه تهاون فى تربيته
لا تهمه الناس فى حبه لابنه ولقالوا عنه إنه أب مهمل لا يرمى أبناءه الرعاية
الكافية . . فما بال الرب وهو المربي الأعظم . . وكلمة الرب مشتقة من
التربية .

والواقع أن عبارة « الله محبة » عبارة فضفاضة يسيء الكثيرون فهمها
ويحملونها معنى مطلقاً . . ويتصورون أن الله محبة على الإطلاق . . وهذا
غير صحيح .

فهل يحب الله الظلم مثلاً ؟

مستحيل . .

مستحيل أن يحب الله الظلم والظالمين . . وأن يستوى فى نظره ظالم
ومظلوم . . وهذا التصور للقوة الإلهية . . هو فوضى فكرية . .

ويلزم فعلاً أن يكون لله العلو المطلق على كل الظالمين ، وأن يكون جباراً مطلقاً يملك الجبروت على كل الجبارين . . . وأن يكون متكبراً على المتكبرين مذلاً للمذلين قوياً على جميع الأقوياء . . . وأن يكون الحكم العدل الذى يضع كل إنسان فى رتبته ومقامه .

وبمقتضى ما نرى حولنا من انضباط القوانين فى المادة والفضاء والسموات يكون استنتاجنا للعدل الإلهى استنتاجاً سليماً يعطى الصفة لموصوفها . . . وكل البيئات تحت أيدينا تقوم لتؤكد صفة العدل الإلهى والنظام والحكمة والتدبير .

والذين ينكرون النظام والعدل هم الذين يحتاجون إلى إقامة البرهان وإلى تقديم الدليل على إنكارهم . . . وليس الذين يؤمنون بالنظام .

أما الذين ينكرون العذاب على إطلاقه وينكرون أن الإنسان مربوب تعلق عليه قوة أعلى منه وقوانين أعلى منه فهؤلاء ندعوهم إلى نظرة فى أحوال عالمهم الأرضى . . . نظرة فى الدنيا دون حاجة إلى افتراض آخرة .

ولا أحد لم يجرب ألم الضرس الذى يخرق الدماغ ويشق الرأس كالمشمار . والمغص الكلوى والصداع الشقى وألم الغضروف وسل العظام وهى ألوان من الجحيم يعرفها من ألقى به سوء حفظه إلى تجربتها .

وزيارة لعنبر المحروقين فى القصر العيني سوف تقنع المشاهد بأن هناك فارقاً كبيراً بين رجل محروق مشوه يصرخ فى الضمادات ، وبين حال رجل يرشف فنجان شاي فى استرخاء ولذة على شاطئ النيل وإلى جواره حسناء تلاطفه .

إن العذاب حقيقة ملموسة .

والإنسان مربوب بقوة أعلى منه وهو عديم الحيلة فى قبضة تلك القوة . ويستوى الأمر أن يسمى المؤمن هذه القوة . . « الله » وأن يسميها الملحد

« الطبيعة » أو « القوانين الطبيعية » أو « قانون القوانين » فما هذا التهرب إلا سفسطة لفظية . . المهم أنه لم يجد بداً من الاعتراف بأن هناك قوة تعلق على الإنسان وعلى الحوادث . . وأن هذه القوة تعذب وتنكل .
وأصحاب المشاعر الرقيقة الذين يتأفون من تصور الله جباراً معذباً علينا أن نذكرهم بما كان يفعله الخليفة التركي حينما كان يصدر حكم الإعدام بالخازوق على أعدائه . . وما كان يفعله الجلاد المنوط به تنفيذ الحكم حينما كان يلقي بالضحية على بطنه ثم يدخل في الشرج خازوقاً ذا رأس حديدية مدببة يظل يدقه ببطء حتى تهتك جميع الأحشاء ويخرج الخازوق من الرقبة . . وكيف أنه كان من واجب الجلاد أن يحتفظ بضحيته حياً حتى يخرج الخازوق من رقبتة ليشعر بجميع الآلام الضرورية .
وأفطع من ذلك أن تفقأ عيون الأسرى بالأسياخ المحمية في النار .
مثل هؤلاء الجبارين هل المفروض أن يقدم لهم الله حفلة شاي لأن الله محبة ؟

بل إن جهنم هي منتهى المحبة ما دامت لا توجد وسيلة غيرها لتعريف هؤلاء بأن هناك إلهاً عادلاً .

وهي رحمة من حيث كونها تعريفاً وتعليماً لمن رفض أن يتعلم من جميع الكتب والرسول ، وللذين كذبوا حتى أوليات العقل وبداهات الإنسانية .
أ يكون عدلاً أن يقتل هتلر عشرين مليوناً في حرب عالمية . . يساخ فيها عماله الأسرى ويعدمون الألوف منهم في غرف الغاز ويحرقونهم في المحارق . .
ثم عند الهزيمة ينتحر هتلر هارباً وفاراً من مواجهة نتيجة أعماله .
إن العبث وحده وأن يكون العالم عبثاً في عبث هو الذي يمكن أن ينجي هذا القاتل الشامل من ذنبه .

ولا شيء حولنا في هذا العالم المنضبط الجميل يدل على العبث . . وكل

شئ من أكبر النجوم إلى أدق الذرات ينطق بالنظام والضبط والإحكام .
ولا يكون الله محبة . . ولا يكون العادل . . إلا إذا وضع هذا الرجل
في هاوية أعماله .

إن العاقل الفطن المتأمل لن يحتاج إلى فلسفة ليدرك حقيقة العذاب
فإنه سوف يكتشف نذر هذا العذاب في نفسه في داخل ضميره . . وفي عيون
المذنبين ونظرات القتلة . . وفي دموع المظلومين وآلام المكالمين وفي ذل الأسرى
وجبروت المنتصرين وفي حشجة المحتضرين .

وهو سوف يدرك العذاب والحساب حينما يحتويه الندم .
والندم هو صوت الفطرة لحظة الخطأ .

وهو القيامة الصغرى والجحيم الأصغر وهو نموذج من الدينونة .
وهو إشارة الخطر التي تضيء في داخل النفس لتدل على أن هناك
ميزاناً للأعمال . . وأن هناك حقاً وباطلاً . . ومن كان على الحق فهو على
صراط وقلبه مطمئن . . ومن كان على باطل فهو في هاوية الندم وقلبه كليم .
وعذاب الدنيا دائماً نوع من التقويم . . هو كذلك على مستوى الفرد
وعلى مستوى الأمم . . فهزيمة ٦٧ في سيناء كانت درساً ، كما أن رسوب
الطالب يكون درساً - كما أن آلام المرض واعتلال الصحة هي لمن عاش ،
حياة الإسراف والترف والرخاوة والمتعة درس .

والعذاب يجلو صدأ النفس ويصقل معدنها .
ولا نعرف نبياً أو مصلحاً أو فناناً أو عبقرياً إلا وقد ذاق أشد العذاب
مرضاً أو فقراً أو اضطهاداً .

والعذاب من هذه الزاوية محبة . . وهو الضريبة التي يلزم دفعها للانتقال
إلى درجة أعلى .

وإذا خفيت عنا الحكمة في العذاب أحياناً فلأننا لا ندرك كل شئ

ولا نعرف كل شيء ولا نرى من القصة إلا تلك المرحلة المحدودة بين قوسين التي اسمها الدنيا . . أما ما قبل ذلك وما بعد ذلك فهو بالنسبة لنا غيب محجوب . . ولذا يجب أن نصمت في احترام ولا نطلق الأحكام .

أما كيفيات العذاب بعد البعث فلا يمكن القطع فيها تفصيلاً لأن الآخرة كلها غيب . . ويمكن أن يكون ما ورد في الكتب المقدسة بهذا الشأن رموزاً وإشارات . . كما نقول للصبى الذي لم يدرك البلوغ حينما يسألنا عن اللذة الجنسية إنها مثل السكر أو العسل لأننا لا نجد في قاموس خبراته شيئاً غير ذلك . . ولأن تلك اللذة بالنسبة له غيب لا يمكن وصفه بكلمات من محصولة اللغوى فهي خبرة لم يجربها إطلاقاً ، وبالمثل الجنة والجحيم هي خبرات بالنسبة لنا غيب ولا يمكن وصفها بكلمات من قاموسنا الدنيوى . . وكل ما يمكن هو إيراد أوصاف على سبيل التقريب مثل النار أو الحداثق الغناء التي تجرى من تحتها الأنهار . . أما ما سوف يحدث فهو شيء يفوق بكثير كل هذه الأوصاف التقريبية مما لم تره عين ولم يخطر على قلب بشر . ويمكن أن يقال دون خطأ إن جهنم هي المقام الأسفل بكل ما يستتبع ذلك المقام من عذاب حسى ومعنوى . . وأن الجنة هي المقام الأعلى بكل ما يستتبع ذلك المقام من نعيم حسى ومعنوى .

والصوفية يقولون إن جهنم هي مقام البعد (البعد عن الله) والحجب عن الله . . والجنة هي مقام القرب بكل ما يتبع ذلك القرب من سعادة لا يمكن وصفها .

« وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا » .

والعمى هنا هو عمى البصيرة .

إنها إذن أشبه بما نرى من درجات ومقامات وتفاوت بين أعمى وبصير .

ومهند وضال . ولكن في الآخرة سوف يكون التفاوت عظيماً .

« انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِالْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلاً » .

(الإسراء - ٢١)

لدرجة أن من سيكون في المقام الأسفل سيكون حاله حال من في النار وأسوأ . . إنه قانون التفاضل الذي يحكم الوجود كله وآخرة ملكا وملكوتاً غيبا وشهوداً .

لكل واحد رتبة واستحقاق ومقام ودرجة . . ولا يستوى اثنان . ولا يكون الانتقال من درجة إلى درجة إلا مقابل جهد وعمل وإختبار وابتلاء . . ومن كان في الدنيا في أحط الدرجات من عمى البصيرة فسيكون حاله في الآخرة في أحط الدرجات أيضاً .

وهذا عين العدل . . أن يوضع كل إنسان في مكانه ودرجته واستحقاقه . . وهذا ما يحدث في الدنيا ظلماً وهو ما سوف يحدث في الآخرة عدلاً . والعذاب بهذا المعنى عدل . والثواب عدل .

وكلاهما من مقتضيات الضرورة . أن يكون الحديد الصلب غاية في الصلابة فيصنع منه الموتور . ويكون الكاوتشوك رخواً فتصنع منه العجلات . ويكون القش رخيصاً فتصنع منه رأس المكنسة . وأن يكون القطن الفاخر لصناعة الوسائد . . والقطن الرديء لتسليك البالوعات .

هذه بدايات وأوليات تقول بها الفطرة والمنطق السوي ولا تحتاج إلى تدبيج مقالات في الفلسفة ولا إلى رص حيثيات ومسببات . ولهذا كانت الأديان كلها مقولة فطرية . . لا تحتل الجدل ولا تحتل

الكذب . . ولهذا كانت حقيقة مطلقة تقبلها العقول السوية التي لم تفسدها
الثقافات الفلسفة والسفسطة . . والتي احتفظت ببيكارتها ونقاوتها وبرئت من
داء العناد والمكابرة .

ولهذا يقول الصوفي إن الله لا يحتاج إلى دليل بل إن الله هو الدليل الذي
يستدل به على كل شيء .

هو الثابت الذي نعرف به المتغيرات .

وهو الجوهر الذي ندرك به اختلاف الظواهر .

وهو البرهان الذي ندرك به حكمة العالم الزائل .

أما العقل الذي يطلب برهاناً على وجود الله فهو عقل فقد التعقل .

فالنور يكشف لنا الأشياء ويدلنا عليها .

ولا يمكن أن تكون الأشياء هي دليلنا على النور وإلا نكون قد قلبنا

الأوضاع . . كمن يسير في ضوء النهار ثم يقول . . أين دليلك على أن الدنيا

نهار . . أثبت لي بالبرهان .

ومن فقد سلامة الفطرة وبيكاره القلب . . ولم يبق له إلا الجدل وتلافيف

المنطق وعلوم الكلام . . فقد فقد كل شيء وسوف يطول به المطاف . . ولن

يصل أبداً .

ومثل الذي يحتج على العذاب الدنيوي ويتبرم ويتسخط ويلعن الحياة

ويقول إنها حياة لا تحتمل وإنه يرفضها وإن أحداً لم يأخذ رأييه قبل أن يولد

وإنه خلق قهراً وحكم عليه بالعذاب جبراً وإن هذا ظلم فادح .

مثل هذا الرفض الساخط مثل الفنان الذي يؤدي دوراً في مسرحية . .

ويقتضى الدور أن يتلقى الضرب والركل كل يوم أمام المتفرجين .

لو أن هذا الممثل فقد الذاكرة ولم ير من شريط حياته إلا هذا الدور

الذي يؤديه بين قوسين على خشبة المسرح كل يوم . . فإنه سوف يحتج . .

رافضاً أن يتلقى العذاب . . ويقول إن أحداً لم يأخذ رأيه وإنه خلق قهراً وحكم عليه بالعذاب جبراً وقضى عليه بالإهانة أمام الناس بدون مبرر معقول وبدون اختيار منه منذ البداية .

وسوف ينسى هذا الممثل أنه كان هناك اتفاق قبل بدء الرواية . . وكان هناك تكليف من المخرج ثم قبول للتكليف من جانب الممثل . . ثم عهد وميثاق على تنفيذ المطلوب . . كل هذا تم في حرية قبل أن يبدأ العرض . . وارتضى الممثل دوره اختياراً . . بل إنه أحب دوره وسعى إليه . ولكن الممثل قد نسى تماماً هذه الحقبة الزمنية قبل الوقوف على خشبة المسرح . . ومن هنا تحولت حياته بما فيها من تكاليف وآلام إلى علامة استفهام ولغز غير مفهوم .

وهذا شأن الإنسان الذي تصور أن كل حياته هي وجوده بالجسد في هذه اللحظات الدنيوية وأنه هالك ومصيره التراب . وأنه ليس له وجود غير هذا الوجود الثلاثي الأبعاد على خشبة الحياة الدنيا .

نسى هذا الإنسان أنه كان روحاً في الملكوت وأنه جاء إلى الدنيا بتكليف وأنه قبل هذا التكليف وارتضاه . . وأنه كانت بينه وبين خالقه (المخرج الأعظم لدراما الوجود) عهد وموathيق . . وأنه بعد دراما الوجود الدنيوي يكون البعث والحساب كما أنه بعد المسرحية يكون النقد من النقاد والنجاح والفشل من الجمهور والسقوط في عين النظارة أو الارتفاع في نظرهم . إنه النسيان والغفلة .

والنظرة الضيقة المحدودة التي تتصور أن الدنيا كل شيء . . هي التي تؤدي إلى ضلال الفكر . . وهي التي تؤدي إلى الحيرة أمام العذاب والشر والألم . . .

ومن هنا جاءت تسمية القرآن بأنه . . ذكر . . وتذكير . . وتذكرة . .
ليتذكر أولو الألباب .

والنبي هو مذكر .

« فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمَصْبُورٍ » .

(الغاشية ٢١ - ٢٢)

الدنيا ليست كل القصة .

إنها فصل في رواية . . كان لها بدء قبل الميلاد وسيكون لها استمرار بعد

الموت .

وفي داخل هذه الرؤية الشاملة يصبح للعذاب معنى . . .

يصبح عذاب الدنيا رحمة من الرحيم الذي ينهنا به حتى لا نغفل . . إنه
محاولة إيقاظ لتتوتر الحواس ويتساءل العقل . . وهو تذكير دائم بأن الدنيا
لن تكون ولا يمكن أن تكون جنة . . وإنها مجرد مرحلة . . وإن الإخلاق إلى لذاتها
يؤدي بصاحبه إلى غفلة مهلكة .

إنه العقاب الذي ظاهره العذاب وباطنه الرحمة .

وأما عذاب الآخرة فهو الصحو على الحقيقة وعلى العدل المطلق الذي
لا تفوته ذرة الخير ولا ذرة الشر وهو اليقين بنظام المنظم الذي أبدع كل شيء
صنعاً .

« وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » .

واليقين هنا هو الموت وما وراءه .



ماذا قالت لي الخلوّة؟





هل أنت صادق ؟

سؤال سوف يجيب عليه الكل بنعم . . فكل واحد يتصور أنه صادق وأنه لا يكذب . . وقد يعترف أحدهم بكذبة أو بكذبتين ويعتبر نفسه بلغ الغاية من الدقة والصراحة مع النفس وأنه أدلى بحقيقة لا تقبل مراجعة . ومع ذلك فدعونا نراجع معاً هذا الادعاء العريض وسوف نكتشف أن الصدق شيء نادر جداً . . وأن الصادق الحقيقي يكاد يكون غير موجود . وأكثرنا في الواقع مغشوش في نفسه حينما يتصور أنه من أهل الصدق . بل إننا لنبدأ في الكذب من لحظة أن نتيقظ في الصباح وقبل أن نفتح فمنا بكلمة .

أحياناً تكون مجرد تسريحة الشعر التي نختارها كذبة .
الكهل الذي يسرح شعره خنافس ليبدو أصغر من سنه يكذب ، والمرأة العجوز التي تصبغ شعرها لتبدو أصغر من سنها تكذب .
والباروكة على رأس الأصلع كذبة .
وطقم الأسنان في فم الأهم كذبة .

والبدلة السبور الخفيفة التي تخفى تحتها فائلة صوف كذبة .
والكورسيه والمشدات حول البطن المترهلة كذبة .
والنهد الكاوتشوك على الصدر المنهك من الرضاع كذبة .
والمكياج الذى يحاول صاحبه أن يخفى به التجاعيد هو نوع آخر من
الكذب الصامت .

والبودرة والأحمر والكحل والريميل والرموش الصناعية . . كلها أكاذيب
ينطق بها لسان الحال قبل أن يفتح الواحد منا فمه ويتكلم .
بل إن مجرد ضفيرة المدارس على رأس بنت الثلاثين كذبة .
واللبانة فى فم رجل كهل هى كذبة أكثر وقاحة .
كل هذا ولم يبدأ اللسان ينطق ولم يفتح الفم بعد .
فإذا فتح الواحد منا فمه وقال صباح الخير . . فإنه يقولها على سبيل العرف
والعادة . . لمن ينوى له الخير ولن ينوى له الشر . . فهو يكذب . . وهو
يقرأ السلام على من يبيت له العدوان . . فهو يكذب .
فإذا رفع سماعة التليفون مضى يطلب ما لا يريد من الأشياء لمجرد أنها
مظاهر ومجاملات . . فهو يكذب . . وقد يرفض ما يريد خجلاً أو ادعاء . .
فهو يكذب .

والولد والبنت يتكلمان طوال ساعتين فى كل شىء إلا ما يتحرقان شوقاً
إلى أن يتصارحا به . . فهما يكذبان .

وفتاة البار تبتدئ الحديث بالحب وهو لا يخطر لها على بال ولا تشغلها
سوى حافظة نقودك . وكم زجاجة من الشمبانيا ستفتح لها .

والإعلان الذى يصف لك نكهة السيجارة وفوائدها الصحية يكذب
عليك .

والإعلان الذى يقول لك إن قرص الإيسبرين يشفى من الأنفلونزا كذب

حتى بالقياس إلى علم الأدوية ذاته .

وكل ما يدور في عالم البيع والشراء يبدأ بالكذب .

وصورة لاعب التنس في يده زجاجة ويسكى وصورة الأسد الذى يحتضن زجاجة الكينا . . وبطل الجرى الذى يدخن سيجارة فرجينيا كلها صنوف من هذه الأكاذيب الظريفة التى تراها ملصقة على الجدران وعلى أغلفة الصحف وفي إعلانات السينما والتلفزيون وكأنما أصبح الكذب عرفاً تجارياً لا لوم عليه .

وفي عالم السياسة والسياسيين وفي أروقة الأمم المتحدة وعلى أفواه الدبلوماسيين نجد أن الكذب هو القاعدة .

بل إن فن الدبلوماسية الرفيع هو كيف تستطيع أن تجعل الكذب يبدو كالصدق . . وكيف تقول مالا تعنى . . وكيف تخفى ما تريد . . وكيف تحب ما تكره . . وكيف تكره ما تحب .
وأذكر بهذه المناسبة النكتة التى رويت عن تشرشل حينما رأى شاهد مقبرة مكتوباً عليه . .

« هنا يرقد الرجل الصادق والسياسى العظيم » .

فقال ضاحكاً :

هذه أول مرة أرى فيها رجلين يدفنان فى تابوت واحد .

فلم يكن من الممكن إطلاقاً فى نظر تشرشل أن يكون الرجل الصادق .

والسياسى العظيم رجلاً واحداً . . إذ أن أول مؤهلات العظمة !

نظر تشرشل هو الكذب .

وهذه على انتشار هذه

وشرط السياسة هو أن تخفى الحقيقة لحبس
العاطفة لتتقدم الحيلة . . والفتنة . . والذكاء . .

والدبلوماسى الذى يجاهر بعاطفته هو دبلوماسى أبله . . بل إنه لا يكون
دبلوماسياً على الإطلاق .

وفى عالم الدين ودنيا العبادات يطل الكذب الخفى من وراء الطقوس
والمراسيم .

شهر الصيام الذى هو امتناع عن الأكل يتحول إلى شهر أكل فتظهر
المشهيات والحلويات والمخللات والمتبلات . . من كنافة إلى مشمشية إلى
قطايف إلى مكسرات ويرتفع استهلاك اللحم فى شهر رمضان فتقول لنا
الإحصاءات بالأرقام إنه يصل إلى الضعف ويصبح شهر رمضان هو شهر
الصواني والطواجن .

وبين كل مائة مصل أكثر من تسعين يقفون بين يدى الله وهم شاردون
مشغولون بصوالحهم الدنيوية يعبدون الله وهم فى الحقيقة يعبدون مصالحتهم
وأغراضهم ويركعون الركعة لتقضى لهم هذه المصالح والأغراض .

وقد عاش بابوات القرون الوسطى فى ترف الملوك والسلاطين وسبحوا فى
الذهب والحرير والسلطة والنفوذ ، وامتلكوا الإقطاعيات والقصور باسم الدين
وباسم الإنجيل الذى يقول إن الغنى لن يدخل ملكوت الله إلا إذا دخل الجمل
من ثقب إبرة .

بل إنهم تصوروا أنهم امتلكوا الجنة فباعوها صكوكاً لطالبي الغفران .
وفى دولة الحب نجد أن مخادعة النفس هى الأسلوب المتعارف عليه . .
يخدع كل واحد نفسه ويخدع الآخر أحياناً بوعى وأحياناً بدون وعى . . فيتحدث
سوى خلفه عن الحب وهما يريدان أن يقدماً مبرراً شريفاً مقبولاً للوصول إلى
والإعلان أفضل للحبيب أنه قد جن حباً وهو فى الواقع يلتمس لنفسه وسيلة
عليك .

والإعلان الذى يقول لك إتم ممارس الحب كنوع من قتل الوقت . . أو

كنوع من إظهار البراعة والمهارة أو كمظهر من مظاهر النجاح .
وأحياناً تكون كلمة الحب كذبة معسولة تخفى وراءها رغبة شريرة في
الامتلاك والاستحواذ والسيطرة .

وأحياناً تكون كلمة الحب خطة محبوكة وشركاً للوصول إلى ميراث .
وهي في أكثر صورها شيوعاً وسيلة للوصول إلى لذة سريعة وطريقة لتدليك
الضمير والتغلب على الخجل ورفع الكلفة .

وهي ذريعتنا الدائمة للتغلب على عقدة الذنب فتخلع المرأة آخر قطعة ثياب
وهي تطمئن نفسها بأنها ضحية الحب . . وأن الحب إحساس طاهر وأنه أمر الله
وأنه قضاء وقدر . . وأنها ليست أول من أحبت ولا آخر من أعطت .

ولا توجد شبكة حريرية من الأكاذيب كما توجد في الحب . . ففي كل
كلمة كذبة . . وفي كل لمسة كذبة . . والغريزة الجنسية ذاتها تكذب فما
أسرع ما تشتعل وما أسرع ما تنطفئ . وما أسرع ما تضجر وتمل وتطالب بتغيير
الطعام .

والصدق في الحب نادر أندر من الماس في الصحارى . . وهو من أخلاق
الصديقين وليس من أخلاق الغمر العادى من الناس .

وتتواطأ أغاني الحب وقصص الحب وتتآمر هي الأخرى لتنصب شركاً
من الأكاذيب المنمقة الجميلة وترسى دعامات ساحرة من الأوهام والأحلام
الوردية والصور البراقة الخادعة عن القبلة والضمة ولقاء الفراش ولذة العذاب
وعذاب اللذة ولسعة الحرمان ودموع الوسادة وإغماء السعادة وصحوة الفراق . .
وضباب وضباب . . وعطور وصور خلافة مرسومة بريشة فنانين كذايين عظام .
والكذب في الفن عادة قديمة بدأها الشعراء من زمن طويل .

وقصائد المديح وقصائد الهجاء في شعرنا العربي شاهد على انتشار هذه
العادة السيئة .

والفن وليد الهوى والخاطر والمزاج . . والمزاج متقلب .
ما أكثر الكذب حقاً !
إننا لنكذب حتى في الأكل فنأكل ونحن شبعانون .
أين الصدق إذن ؟
ومتى تأتي هذه اللحظة الشحيحة التي نتحرى فيها الحق والحق وحده ؟
إنها تأتي على ندرة .
في معمل العالم الذى يضع عينه على ميكروسكوب بحثاً عن حقيقة .
هنا نجد العقل يتطلع في شوق حقيقى وصادق ويبحث في حياض مطلق . .
ويفكر في موضوعية على هدى أرقام دقيقة ومقادير وقوانين .
والعلم بذاته هو النظرة الموضوعية المستقلة عن الهوى والمزاج وأداته الوحيدة . .
صدق الاستقراء . . وصدق الفراسة .
واللحظة الأخرى الصادقة هي لحظة الخلوة مع النفس حينما يبدأ ذلك
الحديث السرى . . ذلك الحوار الداخلى .
تلك المكالمة الانفرادية حيث يصغى الواحد إلى نفسه دون أن يخشى أذناً
أخرى تتلصص على الخط .
ذلك الإفشاء والإفشاء والاعتراف والطرح الصريح من الأعماق إلى
سطح الوعي في محاولة مخلصه للفهم .
وهي لحظة من أثنى اللحظات .
إن الحياة تتوقف في تلك اللحظة لتبوح بحكمتها .
والزمن يتوقف ليعطى ذلك الشعور المديد بالحضور . . حيث نحن في
حضرة الحق . . وحيث لا يجوز الكذب والخداع والتزييف . . كما لا يجوز
لحظة الموت ولحظة الحشرجة .
إننا نكتشف ساعتها أننا عشنا عمرنا من أجل هذه اللحظة . . وأنا تألمنا

وتعذبنا من أجل أن نصل إلى هذه المعرفة الثمينة عن نفوسنا .
وقد تأتي تلك اللحظة في العمر مرة فتكون قيمتها بالعمر كله .
أما إذا تأخرت ولم تأت إلا ساعة الموت . . فقد ضاع العمر دون معنى
ودون حكمة . . وأكلته الأكاذيب . . وجاءت الصحوة بعد فوات الأوان .
ولهذا كانت الخلوة مع النفس شيئاً ضرورياً ومقدساً بالنسبة للإنسان العصر
الضائع في مناهات الكذب والتزيف . . وهي بالنسبة له طوق نجاة وقارب
إنقاذ .

والإنسان يولد وحده ويموت وحده ويصل إلى الحق وحده .
وليست مبالغة أن توصف الدنيا . . بأنها باطل الأباطيل الكل باطل
وقبض الريح . .

فكل ما حولنا من مظاهر الدنيا يتصف بالبطلان والزيف .
ونحن نقتل بعضنا بعضاً في سبيل الغرور وإرضاء لكبرياء كاذب .
والدنيا ملهارة قبل أن تكون مأساة .
ومع ذلك نحن نتحرق شوقاً في سبيل الحق ونموت سعداء في سبيله .
والشعور بالحق يملؤنا تماماً وإن كنا نعجز عن الوصول إليه .
إننا نشعر به ملء القلب وإن كنا لا نراه حولنا .
وهذا الشعور الطاغى هو شهادة بوجوده .
إننا وإن لم نر الحق وإن لم نصل إليه وإن لم نبلغه فهو فينا وهو يحفزنا وهو
مثال مطلق لا يغيب عن ضميرنا لحظة وبصائرنا مفتوحة عليه دواماً .
ولحظة التأمل الصافي تقودنا إليه .
والعلم يقودنا إليه .
ومراقبتنا لأنفسنا من الداخل تقودنا إليه .
وبصائرنا تهدي إليه .

والحق في القرآن هو الله . . وهو أحد أسمائه الحسنى .
وكل هذه المؤشرات الداخلية تدل عليه .
وهو متجاوز للعالم متعال عليها .
نراه رؤية بصيرة لا رؤية بصر .
وتبرهن عليه أرواحنا بكل شوقها وبكل نزوعها .

والعجب كل العجب لمن يسألنا عن برهان على وجود الله . . على وجود
الحق . . وهو نازع إليه بكلية مشغوف به بجماع قلبه .

وكيف يكون موضع شك من هو قبلة كل القلوب ومهوى جميع الأفئدة
وهدف جميع البصائر ؟

كيف نشك في وجوده وهو مستول على كل مشاعرنا ؟
كيف نشك في الحق ونطلب عليه دليلا من الباطل ؟
كيف ننزل مع المنطق المراءى إلى هذه الدرجة من التناقض فنجعل من
لب الوجود وحقيقة حقائقه محل سؤال ؟
إني لا أجد نصيحة أتمن من أن أقول ليعد كل منا إلى فطرته . . ليعد
إلى بكارته وعذريته التي لم تدنسها لقلفات المنطق ومراوغات العقل .
ليعد كل منا إلى قلبه في ساعة خلوة .
وليسأل قلبه .

وسوف يدل قلبه على كل شيء .
فقد أودع الله في قلوبنا تلك البوصلة التي لا تخطئ . . والتي اسمها الفطرة
والبداهة .

وهي فطرة لا تقبل التبديل ولا التشويه لأنها محور الوجود ولبه ومداره
وعليها تقوم كل المعارف والعلوم .

« فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً (أى نازعاً ومائلاً) فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ
النَّاسَ عَلَيْهَا لَّا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » .

(الروم - ٣٠)

لقد جعل الله هذه الفطرة نازعة إليه بطبيعتها تطلبه دوماً كما تطلب
البوصلة أقطابها مشيرة إليه دالة عليه .

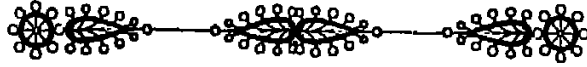
فليكن كل منا كما تملئ عليه طبيعته لا أكثر .

وسوف تدله طبيعته على الحق .

وسوف تهديه فطرته إلى الله بدون جهد .

كن كما أنت .

وسوف تهديك نفسك إلى الصراط .



التوازن العظيم





لا أنسى تلك الليلة منذ سنوات وأنا في رحلتى في أدغال أفريقيا الاستوائية
أشق النيل العريض في سفينة نيلية وقد تجاوزنا الملكال ودخلنا منطقة يكثر
فيها البعوض وينبسط فيها النيل على شكل مستنقعات على مدى البصر .
والسفينة تهادى على سطح الماء في جو لزج شديد الرطوبة ويقع مريضاً
بالملايا كل من على السفينة حتى الربان . . وأنا أبتلع أقراص الكاموكين
بانظام خوفاً من الإصابة بالحمى .
وذات ليلة خطر لى أن أصعد على سطح السفينة لأشاهد أفريقيا الاستوائية
في الليل .

ودهنت وجهى وذراعى بطارد البعوض وتسلفت إلى السطح وكان ما رأيته
شيئاً كالحلم .
كانت آلاف الأشجار تضىء وتنطفئ وكأنها أشجار عيد الميلاد يلهو
بها الأطفال وقد غطوها بآلاف القناديل الكهربائية الصغيرة يضيئونها ويطفئونها
معاً .
ومسخت على عيني من الدهشة . . وعدت أنظر .

كان ما أرى حقيقة لا خيالاً . ١

كانت الأشجار تومض بالفعل كأنها مغطاة بآلاف الكهارب ثم تنطفىء .
وأخبرني الربان أن ما رأيت في تلك الليلة كان هو الحقيقة بعينها . . وأن
تلك الأشجار تغطيها آلاف من حشرات الحباب المضيئة وأنها تضيء معاً
لتجتذب البعوض بضوئها ثم تأكله وتعود فتتنطفىء لتضيء من جديد . . وأن هذه
سنة الطبيعة كلما تكاثرت فيها حشرة اصطنع لها الله حشرة مضادة تأكلها ليحفظ
للمخلوقات توازنها فلا يطغى واحد على الآخر إلا بحساب .

وظللت أذكر تلك الليلة .

وظللت أذكر ذلك الحديث .

وكل يوم يجتمع لدى المزيد من الأدلة بأن الكون هو بالفعل مسرح للتوازن
العظيم في كل شيء . . وأن كل شيء قد قدر فيه تقديراً دقيقاً .

لو كانت الكرة الأرضية أصغر حجماً مما هي لضعفت جاذبيتها ولأفلت
الهواء من جوها وتبعثر في الفضاء ولتبخر الماء وتبدد ولأصبحت جرداء مثل
القمر لا ماء ولا هواء ولا جو ولا استحيات الحياة .

ولو كانت أكبر حجماً مما هي لازدادت قوتها الجاذبية ولأصبحت الحركة
على سطحها أكثر مشقة ولازداد وزن كل منا أضعافاً ولأصبح جسده عبئاً
ثقيلاً لا يمكن حمله .

ولو أنها دارت حول نفسها بسرعة أقل كسرعة القمر مثلاً لاستطال النهار
إلى ١٤ يوماً والليل إلى ١٤ ليلة ولتقلب الجو من حر مهلك بطول أسبوعين إلى
صقيع قاتل بطول أسبوعين ولأصبحت الحياة مستحيلة .

وبالمثل لو أن الأرض اقتربت في فلكها من الشمس مثل حال الزهرة
لأهلكتنا الحرارة . . ولو أنها ابتعدت في مدارها مثل زحل والمشتري لأهلكنا
البرد .

وأكثر من هذا فنحن نعلم أنها تدور بزاوية ميل قدرها ٣٣ درجة الأمر الذى تنشأ عنه المواسم وتنتج عنه صلاحية أكثر مناطق الأرض للزراعة والسكن . ولو كانت قشرة الأرض أكثر سمكاً لامتصت الأكسجين ، ولما وجدنا حاجتنا من هذا الغاز الثمين للتنفس .

ولو كانت البحار أعمق لامتصت المياه الزائدة ثانياً أكسيد الكربون ولما وجد النبات كفايته ليعيش ويتنفس .

ولو كان الغلاف الهوائى أقل كثافة لأحرقتنا النيازك والشهب المتساقطة بدلاً من أن تستهلك هذه الشهب وتتفتت فى أثناء اختراقها للغلاف الهوائى الكثيف كما يحدث حالياً .

ولو زادت نسبة الأكسجين عما هى عليه حالياً فى الجو لازدادت القابلية للاحتراق ولتحولت الحرائق البسيطة إلى انفجارات هائلة .

ولو انخفضت لاستحال نشاطنا إلى خمول .

ولولا أن الثلج أقل كثافة من الماء لما طفا على السطح ولما حفظ أعماق البحار دافئة وصالحة لحياة الأسماك والأحياء البحرية .

ولولا مظلة الأوزون المنصوبة فى الفضاء فوق الأرض والتي تمنع وصول الأشعة فوق البنفسجية إلى الأرض إلا بنسب ضئيلة . . لأهلكتنا هذه الأشعة القاتلة .

فإذا جئنا إلى تشريح الإنسان نفسه فسوف نرى المعجز والمفغر من أمر هذا التوازن الدقيق المحسوب . . فكل عنصر له فى الدم نسبة ومقدار . . الصوديوم . . البوتاسيوم . . الكالسيوم . . السكر . . الكوليستيرول . . البولينا . . وأى اختلال فى هذه النسب ولو بمقادير ضئيلة يكون معناه المرض . . فإذا تفاقم الاختلال فهو العجز والموت .

والجسم مسلح بوسائل آلية تعمل فى تلقائية على حفظ هذا التوازن طوال الحياة .

بل إن قلوية الدم لها ضوابط لحفظها .
 وحموضة البول لها ضوابط لحفظها .
 ودرجة الحرارة المكيفة دائماً عند ٣٧ مئوية من وراثتها عمليات فسيولوجية
 وكيميائية تحفظها ثابتة متزنة عند هذا المستوى .
 وكذلك ضغط الدم .
 وتوتر العضلات .
 ونبض القلب .
 ونظام الامتصاص والإخراج .
 ونظام الاحتراق الكيميائي في فرن الكبد .
 ثم الاتزان العصبي بين عوامل التهدئة والإثارة .
 ثم عملية التنظيم التي تقوم بها الهرمونات والإنزيمات بين التعجيل والإبطاء
 للعمليات الكيميائية والحيوية .
 معجزة فنية من معجزات التوازن والاتساق والهارموني يعرفها كل طبيب وكل
 دارس للفسيولوجيا والتشريح والكيمياء العضوية .
 « وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا » (الفرقان - ٢)
 ولن تنتهي الأمثلة في علم النبات والحيوان والطب والفلك ، مجلدات
 ومجلدات .
 وكل صفحة سوف تؤيد وتؤكد هذا التوازن المحكم والانضباط العظيم في عالم
 الخلق والمخلوقات .
 والقول بأن كل هذا الاتساق والنظام حدث صدفة واتفاقاً هو السذاجة
 بعينها . كقولنا إن انفجاراً في مطبعة أدى إلى أن تصطف الحروف على
 هيئة قاموس محكم .
 والكيميائي المغربي الذي قال . إيتوني بالهواء والماء والطين وظروف نشأة

الحياة الأولى وأنا أصنع لكم إنساناً . هذا الكيميائي قد قرر احتياجه سلفاً لكل العناصر والظروف وهو اعتراف بالعجز عن تقليد صنعه الخالق الذي خلق الشيء وخلق ظروفه أيضاً .

ولو أنا آتينا بكل هذه العناصر وكل تلك الظروف . ولو أنه فرضاً وجدلاً استطاع أن يخلق إنساناً . . فإنه لن يقول . . صنعه الصدفة . . بل إنه سوف يقول . . صنعه أنا .

والكلام عن القرد الذي يجلس على آلة كاتبة لمدى اللانهاية من الزمان ليدق لانهاية من الإمكانيات . وكيف أنه لا بد يوماً ما أن يدق بالصدفة بيتاً لشكسبير أو جملة مفيدة . هو كلام مردود عليه .

فسوف نسلم جدلاً وفرضاً بأن هذا حدث في الطبيعة وبأنه حدث صدفة واتفاقاً وبعد ملايين الملايين من التباديل والتوافيق بين العناصر . . . تكونت بالصدفة في مياه المستنقعات كمية من الحامض النووي DNA الذي يستطيع أن يكرر نفسه .

لكن . . . كيف تطورت هذه الكمية من الحامض العضوي إلى الحياة التي نراها ؟

سوف نعود فنقول بالصدفة أمكن تشكيل البروتوبلازم .

ثم بصدفة أخرى تشكلت الخلية .

ثم بصدفة ثالثة تشعبت إلى نوعين خلية نباتية وخلية حيوانية .

ثم تتسلق شجرة الحياة درجة درجة ومعنا هذا المفتاح السحري .

كلما أعتنا الحيلة في فهم شيء قلنا إنه حدث صدفة .

هل هذا معقول .

بالصدفة تستدل الطيور والأسماك المهاجرة على أوطانها على بعد آلاف

الأميال وعبر الصحارى والبحار .

بالصدفة يكسر الكتكوت البيضة عند أضعف نقطة فيها ليخرج .
بالصدفة تلتئم الجروح وتخيظ شفراتها بنفسها بدون جراح .
بالصدفة يدرك عباد الشمس أن الشمس هي مصدر حياته فيتبعها .
بالصدفة تصنع أشجار الصحارى لنفسها بذوراً مجهزة لتطير عبر الصحارى
إلى حيث ظروف إنبات وري وأمطار أحسن .
بالصدفة اكتشف النبات قبلته الخضراء (الكلوروفيل) واستخدمها في
توليد طاقة حياته .
بالصدفة صنعت البعوضة لبيضها أكياساً للطفو (بدون معونة أرشميدس) .
والنحلة التي أقامت مجتمعاً ونظماً ومارست العمارة وفنون الكيمياء المعقدة
التي تحول بها الرحيق إلى عسل وشمع .
وحشرة الترميت التي اكتشفت القوانين الأولية لتكييف الهواء فأقامت بيوتاً
مكيفة وطبقت في مجتمعها نظاماً صارماً للطبقات .
والحشرات الملونة التي اكتشفت أصول وفن مكياج التنكر والتخفي .
هل كل هذا جاء صدفة .
وإذا سلمنا بصدفة واحدة في البداية . فكيف يقبل العقل سلسلة متلاحقة
من المصادفات والخطبات العشوائية .
إنها السذاجة بعينها التي لاتحدث إلا في الأفلام الهزلية الرخيصة .
وقد وجد الفكر المادى نفسه في مأزق أمام هذه السذاجة فبدأ يحاول
التخلص من كلمة صدفة ليفترض فرضاً آخر . . فقال إن كل هذه الحياة
المذهلة بألوانها وتصانيفها بدأت من حالة ضرورة . . مثل الضرورة التي تدفعك
إلى الطعام ساعة الجوع . ثم تعقدت الضرورة بتعدد الظروف والبيئات
والحاجات فنشأت كل هذه الألوان .

وهو مجرد لعب بالألفاظ .

فمكان الصدفة وضعوا كلمة « تعقد الضرورة » .

وهي في نظرهم تعقد تلقائياً . . وتنمو من نعمة واحدة إلى سيمفونية تلقائياً .

كيف ؟

كيف ينمو الحدث الواحد إلى قصة محبوكة بدون عقل مؤلف ؟

ومن الذى أقام الضرورة أصلاً ؟

وكيف تقوم الضرورة من لا ضرورة ؟

إنها استماتة العقل الخبيث المكابر ليتجنب صوت الفطرة الذى يفرض نفسه فرضاً ليقول إن هناك خالقاً مدبراً هو اليد الهادية وعصا المايسترو التى تقود هذه المعزوفة الجميلة الرائعة .

هذا التوازن العظيم والاتساق المذهل والتوافق والتلاحم والانسجام الذى يتألف من ملايين الدقائق والتفاصيل يصرخ بأن هناك مبدعاً لهذه البدائع وأنه إله قادر جامع لكل الكمالات قريب من مخلوقاته قرب دمها من أجسادها . . معتنى بها عناية الأب الحنون مستجيباً لحاجاتها سميعاً لآهاتها بصيراً بحالاتها . . وأنه الله الذى وصفته لنا الأديان بأسمائه الحسنى ولاسواه . . وليس القانون الأصم الذى تقول به العلوم المادية البكماء . . ولا إله أرسطو المنعزل . . ولا إله أفلاطون القابع فى عالم المثل . . ولا هو الوجود المادى بكليته كما تصور إسبينوزا وأتباع وحدة الوجود .

وإنما هو :

الأحد .

الذى ليس كمثل شىء .

المتعالى على كل مانعرف من حالات وصور وأشكال وزمان ومكان .

ظاهر بأفعاله خفى بذاته . . لا تراه الأبصار ويرى كل الأبصار . . بل إن

كل الأبصار ترى به وبنوره وبما أودع فيها من قدرة .
والعقل العلمى لا يعترف بهذه الكلمات الصوفية ويريد أن يرى الله ليعترف
به .. فإذا قلنا له إن الله ليس محدوداً ليقع فى مدى الأبصار . . وإنه اللانهاية . .
وإنه الغيب .

يقول لنا العلم . إنه لهذا لا يعترف به . وإنه ليس من العلم الإيمان بالغيب .
وإن مجال العلم هو المحسوس ، يبدأ من المحسوس وينتهى إلى المحسوس .
فنقول للعلم . . كذبت .

إن نصف العلم الآن أصبح غيباً .
العلم يلاحظ ويدون الملاحظات . . يلاحظ أن صعود الجبل أشق من
التزول منه . وأن رفع حجر على الظهر أصعب من رفع عصاً . . وأن الطير
إذا مات وقع على الأرض . وأن التفاحة تقع هى الأخرى من شجرتها إلى
الأرض . . وأن القمر يدور معلقاً فى السماء .
وهى ملاحظات لا تبدو بينها علاقة .

ولكن حينما يكتشف نيوتن الجاذبية ترتبط كل هذه الملاحظات لتصبح
شواهد دالة على هذه الجاذبية . . وقوع التفاحة من شجرتها وصعوبة تسلق
الجبل وصعوبة رفع الحجر . . وتعلق القمر فى السماء .
إنها نظرية فسرت لنا الواقع .

ومع ذلك فهذه الجاذبية غيب لأحد يعرف كنهها . . لم ير أحد الأعمدة
التي ترفع السماوات بما فيها من نجوم وكواكب .

ونيوتن نفسه وهو صاحب النظرية يقول فى خطاب إلى صديقه بنتلى :
إنه لأمر غير مفهوم أن نجد مادة لآحياة فيها ولا إحساس تؤثر على مادة
أخرى وتجذبها مع أنه لا توجد بينهما أية علاقة .
فها هى ذى نظرية علمية تتداولها وتؤمن بها وتعتبرها علماً . . وهى غيب فى غيب .

والإلكترون .

والموجة اللاسلكية .

والذرة .

والنيوترون .

لم نر منها شيئاً ومع ذلك تؤمن بوجودها اكتفاء بآثارها . ونقيم عليها علوماً متخصصة ونبنى لها المعامل والمختبرات . . وهي غيب في غيب . . بالنسبة لحواسنا .

والعلم لم يعرف ماهية أى شىء على الإطلاق .

ونحن لا نعرف إلا أسماء . لانعرف مسميات . . نحن نتبادل مصطلحات

دون أن نعرف لها معناها .

والله حينما علم آدم علمه الأسماء فقط ولم يعلمه المسميات .

« وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا » (٣١ - البقرة)

وهذه هى حدود العلم .

وغاية مطمع العلم أن يتعرف على العلاقات والمقادير . ولكنه لا يستطيع

أن يرى جوهر أى شىء أو ماهيته أو كنهه . هو دائماً يتعرف على الأشياء من

ظواهرها ويتحسسها من خارجها .

ومع ذلك فهو يحتضن بنظرياته كل الماهيات ويفترض الفروض ويتصور

مسائل هى بالنسبة لأدواته محض غيب وتخمين .

نحن فى عصر العلم الغيبي . . والضرب فى متاهات الفروض .

وليس للعلم الآن أن يحتج على الغيبيات بعد أن غرق إلى أذنيه فى الغيبيات .

وأولى بنا أن نؤمن بعالم الغيب . خالقنا البر الكريم . الذى نرى آثاره

فى كل لحظة عين وكل نبضة قلب وكل سبحة تأمل .

هذا أمر أولى بنا من الغرق فى الفروض .

المسيح الرجسالى





تروى لنا الأديان حكاية رجل يظهر في آخر الزمان ويأتى من الخوارق والمعجزات بما يفتن الناس من كافة أرجاء الأرض فيسيرون خلفه وقد اعتقدوا أنه إله .

وتصفه الروايات بأنه أعور ، وأنه يملك من القوة الخارقة ما يجعله يرى بهذه العين الواحدة ما يجرى في أقصى الأرض كما يسمع بأذنه ما يتهامس به الناس عبر البحار ، كما يسقط الأمطار بمشيئته فينبت الزرع ويكشف عن الكنوز المخبوءة ويشفى المرضى ويحيى الموتى ويميت الأحياء ويطير بسرعة الريح .

ويفتتن به كل من يراه ويسجد له ، على أنه الله . على حين يراه المؤمنون على حقيقته ولا تخدعهم معجزاته ويشهدون رسم الكفر على وجهه . ذلك هو المسيح الدجال ، إحدى علامات الساعة التي نقرأ عنها في كتب الدين .

والمسيح الدجال قد ظهر بالفعل كما يقول الكاتب البولندي ليوبولدفايس... وقد أسلم هذا الكاتب وعاش بمكة . وتسمى باسم محمد أسد . وهذا المسيح الشائه ذو العين الواحدة كما يقول ليوبولدفايس هو :

التقدم المادى والقوة المادية والترف المادى . . معبودات هذا الزمان .
مدينة العصر الذرى ، العوراء العرجاء ، التى تتقدم فى اتجاه واحد ،
وترى فى اتجاه واحد هو الاتجاه المادى ، على حين تفتقد العين الثانية « الروح »
التي تبصر البعد الروحى للحياة . . فهى قوة بلا محبة ، وعلم بلا دين ،
وتكنولوجيا بلا أخلاق .

وقد استطاع هذا المسخ فعلا عن طريق العلم أن يسمع ما يدور فى أقصى
الأرض « باللاسلكى » ويرى ما يجرى فى آخر الدنيا « بالتليفزيون » ، وهو
الآن يسقط المطر بوسائل صناعية ، ويزرع الصحارى ويشفى المرضى وينقل
قلوب الأموات إلى قلوب الأحياء ، ويطير حول الأرض فى صواريخ وينشر
الموت والدمار بالقنابل الذرية ، ويكشف عروق الذهب فى باطن الجبال .
وقد افتتن الناس بهذا المسخ فعبدوه .

وأمام هذا الاستعراض الباهر للتقدم العلمى الغربى فقدنا نحن الشرقيين
ثقتنا بأنفسنا ونظرنا باحتقار إلى تراثنا وديننا .

وفى حمى الشعور بالنقص والتخلف تصورنا أن دياناتنا ضرب من
الخرافات المخجلة التى يجب أن نتخلص منها لنلحق بركب التقدم وندخل
فى رحاب المعبد الجديد . معبد العلم لنعبد ذلك الإله الجديد الذى اسمه القوة
المادية .

وسجدنا مبهورين فاقدى الوعى وقد اختلطت علينا الوسيلة بالغاية . .
فجعلنا من القوة المادية غايتنا . ونسينا أنها مجرد وسيلة وأداة .
القطار وسيلة .

والتلغراف وسيلة .

والكهرباء وسيلة .

والطاقة الذرية وسيلة .

ودور هذه الوسائل أن توضع في خدمة الإنسان لتحرره من الضرورات
المادية فيفرغ إلى الفكر والتأمل وإثراء روحه بالمعرفة الحقة .

وبدلاً من أن تكون هذه الوسائل في خدمتنا أصبحنا نحن في خدمتها نكد
ونكدح ونتعارك ونتكالب لنمتلك عربة وراديو وتليفزيوناً . فإذا امتلكننا هذه
الأشياء ازددنا نهماً ورغبة لنمتلك عربة أكبر من العربة ثم جهاز تسجيل
ستريوفونيك ثم قارباً للنزهة ثم يختاً ثم فيلا وحديقة وحمام سباحة . . ثم طائرة
خاصة إن أمكن . ويطيش صوابنا شيئاً فشيئاً أمام سيل المنتجات الاستهلاكية
التي تملأ الفاترينات . . وتتحول إلى جوع أكال يزداد جوعاً كلما أمعن في
الشراء . وحلقة مفرغة من الأطماع لا تنتهي إلا لتبدأ ، وهي أبداً تهدف إلى
اقتناء سبب من أسباب القوة المادية أو الترف الحياتي مما تطرحه التكنولوجيا
كل يوم في واجهات المحلات .

وكما يكسب المواطن العادي البضائع الاستهلاكية تكسب الدول
الأسلحة والذخائر ثم تدمر بها بعضها بعضاً في حروب طاحنة ثم تعود
فتكسب أسلحة أخطر وقنابل أكبر .

العالم أصبح مسرحاً مجنوناً يهرول فيه المجانين في اتجاه واحد نحو القوة
المادية . المسيح الدجال الأعور ذو العين الواحدة . معبود هذا الزمان .
لا إله إلا المادة .

هذه هي الصلاة اليومية .

اختفى الإيمان بالله .

واختفى معه الإحساس بالأمن والسكينة والطمأنينة .

وأصبحت الصورة الفلسفية للعالم هي غابة يتصارع فيها المخلب والناب .

صراع طبقي . . وصراع عنصري . . وصراع عقائدي . . عالم فظيع من

الخوف والقتل .

ولا أحد في السماء يرمى هذا العالم ويحفظه .
إلى هذه الحالة انتهت بنا عبادة الدجال الذي اسمه القوة المادية .
والنتيجة هي هذا الإنسان الكئيب المهموم الخائف القلق . وهذا الشاب
الذي يدمن المخدرات في شوارع لندن وباريس . . والانتحار والجنون الذي
بلغ ذروته في بلاد الغنى والوفرة والرخاء أمثال السويد والنرويج وأمريكا .
والإنسان المدعور الذي افتقد الأمان يحاول أن يستجلب لنفسه هذا
الأمان بالوسائل الصناعية التكنولوجية . . عن طريق عين سحرية يضعها
على الباب تعمل بالأشعة تحت الحمراء لاكتشاف اللصوص . وجرس إنذار
للخزينة . ورسم كهربائي للقلب كل شهر لاكتشاف الجلطة قبل أوانها .
وأجهزة تكييف للحر والبرد وبوالص تأمين . وعشرات الأصناف من الفيتامينات
والمسكنات والمنبهات وعشرات الأجهزة التي توفر الجهد والقوة العضلية .
وكل وسيلة مادية تحتاج بدورها إلى وسيلة مادية أخرى لتؤمنها . وفي
النهاية لا أمان ، بل مزيد من الخوف والقلق وسعار نحو مزيد من الوسائل
المادية بلا جدوى .

وينسى الإنسان في هذا التيه الذي أضاع فيه عمره أنه أخطأ منذ
البداية حينما تصور أن هذا العالم بلا إله وأنه قذف به إلى الدنيا بلا نوميس
تحفظه وبلا رب يسأله .

وأخطأ مرة أخرى حينما عبد القوة المادية وجعل منها مصدراً لسعادته
وأمنه وهدفاً لحياته وغاية لسعيه ، وأقامها مكان الله . وتصور أنها يمكن أن
تمنحه الأمن والسكينة والاطمئنان المفتقد ، وأنها يمكن أن تحفظه من الموت
والدمار ، فإذا بها هي نفسها التي تسلبه سكينة النفس ، ثم إذا بها في
النهاية تصبح أدوات الحروب التي تدمره وتبعثره أشلاء .

وأخطأ مرة ثالثة حينما تصور أن الكيمياء والطبيعة والكهرباء علوم وأن الدين خرافة .

ولو أنه فكر قليلاً لأدرك أن الكيمياء والطبيعة والكهرباء هي في الواقع علوم جزئية تبحت في الجزئيات والعلاقات والمقادير والكميات . . وأن الدين علم كلي يبحث في الكلّيات . . بل هو منتهى العلم لأنه يبحث في البدايات الأولى للأشياء والنهايات المطلقة للأشياء ، والغايات النهائية للوجود ، والمعنى العام للحياة ، والمعزى الكلي للألم .

الكيمياء والطبيعة والكهرباء هي العلوم الصغيرة .

والدين هو العلم الكبير الذي يشتمل على كل العلوم في باطنه .

ولا تعارض بين الدين والعلم ، لأن الدين في ذاته منتهى العلم المشتمل بالضرورة على جميع العلوم .

والدين ضرورى ومطلوب لأنه هو الذى يرسم للعلوم الصغيرة غاياتها وأهدافها ويضع لها وظائفها السليمة في إطار الحياة المثلى .
الدين هو الذى يقيم الضمير .

والضمير بدوره يختار للطاقة الذرية وظيفة بناءة . . ولا يلتقى بها دماراً وموتاً على الأبرياء .

وهو الذى يهيب بنا أن نجعل من الكهرباء وسيلة للإضاءة لا وسيلة للهلاك .

والدين هو الذى يدلنا على أن كل العلوم وسائل وليست غايات كما أن التقدم المادى وسيلة وليس غاية والأدوات المادية وسائل هي الأخرى . والمادة ذاتها مخلوقة مثلنا وليست إلهاً يعبد . . وأنها لا تستطيع أن تمنح الإنسان الأمن والسكينة والسعادة . . ولها من طبيعتها التحلل والفساد والتبدل والتغير شأنها شأن ذلك الكون الناقص . وأنها لا تصلح سناً ولا تشكل قوة حقيقية .

والتقدم المادى مطلوب ولكنه وسيلة لا أكثر من وسائل الإنسان المتحضر ولا يصح أن يكون غايته .

والدين لا يرفض التقدم المادى ولكنه يضعه فى مكانه كوسيلة لا غاية .
والدين لا يرفض العلم بل يأمر به ويحض عليه ولكنه يضعه فى مكانه كوسيلة للمعرفة ضمن الوسائل العديدة التى يملكها الإنسان كالفطرة والبصيرة والبداهة والإلهام والوحى .

ورفض العلم ورفض الأخذ بالوسائل المادية المتقدمة خطيئة مثل عبادة هذه الوسائل والخضوع لها سواء بسواء ، وهو أحد أسباب التأخر فى بلادنا .
وأنت تجد فى الشرق أحد اثنين . . تجد من يرفض العلم اكتفاء بالدين والقرآن . . وتجد من يرفض الدين اكتفاء للعلم المادى والوسائل المادية .

وكلا الاثنين سبب من أسباب النكبة الحضارية فى المنطقة . . وكلاهما لم يفهم المعنى الحقيقى للدين ولا المعنى الحقيقى للعلم .

والدين ، والإسلام خاصة ، يعتبر العلم فريضة . . ويقول نبينا إن من مات مهاجراً فى سبيل العلم فقد مات شهيداً . . وإن العلماء ورثة الأنبياء . .
وإن علينا أن نطلب العلم ولو فى الصين . . وأول كلمة نزلت فى القرآن هى « اقرأ » .

والإسلام دين عقل يخاطب أتباعه بالمنهج العقلى .
فالعلم والتقدم العلمى المادى له مكانه العظيم فى ديننا .
ولكن هو دائماً وسيلة لا غاية . . أداة لا صنم معبود . .
وهذا هو وضع الشئ فى وضعه الصحيح .

فالوسيلة المادية لا تمنح النفس أمناً ولا سكينه . وإنما هى سبيل إلى الترف والرفاهية وتيسير الحياة . . أما القلق والخراب الروحى فإنه يبقى

ولا يزول بالرغم من وجود الفريجيدير والتلفزيون والراديو والريكوردر وجهاز التكييف والشفورليه وجميع الوسائل المادية . بل إن هذا القلق والخراب الروحي يتفاقم بازدياد خضوع الإنسان لهذه الوسائل وجريه وراءها . ولا تنزل السكينة على القلب ولا تعمر الروح بالطمأنينة والأمان إلا بوسيلة واحدة هي الاعتقاد بأن هناك إلهاً خلق الكون وأن هذا الإله عادل كامل . . وأنه هياً للكون نواميس تحفظه وقدر فيه كل شيء لحكمة وسبب وأننا راجعون إليه . وأن آلامنا وعذابنا لن تذهب عبثاً . وأن الفرد حقيقة مطلقة وليس ترساً في آلة مصيره إلى التراب .

هذا اليقين الديني هو وحده الذي يرد للإنسان اعتباره وكرامته وليس الفريجيدير والتلفزيون والريكوردر ولا أية وسيلة مادية مهما عظمت . وبهذا اليقين تنزل السكينة على القلب ويصل الإنسان إلى حالة من العمار الروحي والتكامل الداخلي ويشعر بنفسه أقوى من الموت وأقوى من الظلم .

وبهذا اليقين يجابه أعظم الأخطار ويقهرها فهو بإيمانه في حصن أقوى من دروع الدبابات . حصن لاسبيل إلى اختراقه بأي قذيفة . لأنه حصن يعبر الموت ذاته .

وبهذا الإيمان يشعر الإنسان أنه استرد هويته وأنه أصبح هو هو حقاً . . وأنه أدرك ذاته وتعرف على نفسه ومكانته من خلال إدراكه لإلهه الواحد الكامل . والذي جرب هذا الشعور النادر يعلم أنه حالة من الاستنارة الداخلية وأنه ليس افتعلاً . . وليس استجلاباً مزيفاً للأمان . . وإنما هو الحق عينه . . وأنه الصحو وليس الحلم .

وإننا لنعلم أمر هذا اليقين من حال نقيضه . .

من حال كثرة الناس الذين يعبدون الدجال .

مسيخ العصر الذرى ذو المخ الإلكتروني .
هذه الكثرة التى تتصارع بالمخلب والناى وتأكل المخدرات وتتخبط
على أبواب الجنون والانتحار وتنحدر فى خطوات دموية إلى حرب عالمية ثالثة .
وسوف تقول لك فطرتك أى الاثنى على حق ؟
هذه الكثرة التى يأكل بعضها بعضاً وتتأكل حقدأً وغلا وضراوة . .
أم هذه القلة التى نزلت على قلوبها السكينة وأدركت أن هناك إلهاً . .

* * *

والدين لا يرفض الحياة ولا يرفض العقل .
والإسلام بالذات ينطلق من مبدأ حب الحياة والحرص عليها ورعايتها ،
ويحض على احترام العقل وعلى طلب العلم ويقدم شريعة عصرية توحد بين
الروح والجسد فى التثام فريد . . لا الروح تطغى على الجسد ولا الجسد يطغى
على الروح وإنما يتصرف الاثنان على أنهما واحد . . فهو لا يطلب منا أن
نميت الشهوة وإنما يطلب منا أن ننظمها ونوجهها فى إطار العلاقة المشروعة . .
ومعيار التقوى عنده ليس الانقطاع للعبادة والعزلة والرهبانية . . وإنما معيارها
العمل . . تسبيح الروح لا بد أن يقترن بعمل اليدين وسعى القدمين من أجل
خير المجتمع ونفعه . . والصلاة لا يكفى فيها خشوع النفس وإنما لا بد أن
يعبر الجسد عن الخشوع هو الآخر وفى ذات الوقت بالركوع والسجود . .
والصلاة الإسلامية هى رمز لهذه الوحدة التى لا تتجزأ بين الروح والجسد . .
الروح تخشع واللسان يسبح والجسد يركع .
والطواف حول الكعبة رمز آخر لدوران الأعمال حول القطب الواحد . .
واستهداف الحركات والأفكار لهدف واحد هو الخالق الذى خلق حيث لا
موجود بحق إلا هو ، وحيث كل شئ منه وإليه . . والطواف هو التعبير
الجسمانى والنفسانى والروحانى لهذا التوحيد .

وبهذا يعيد الإسلام إلى الإنسان التثامه روحاً وجسداً ويعيد إليه السكينة فينتهى ذلك الصراع الأزلى بين الشهوة والعقل ، ويولد منهما شىء جديد هو الشهوة العاقلة البصيرة التى يتوحد فيها النقيضان . . كما تتوحد العاطفة مع الفكر والباطن مع الظاهر فلانعودنرى ذلك المخادع الذى يخالف قلبه وعقله ويخالف عقله قوله ويخالف قوله فعله . . وإنما يقوم مقام ذلك الإنسان المفكك الممزق . . إنسان جديد توحد روحاً وجسداً . . وقولاً وفعلاً . . وباطناً وظاهراً . . وبوصول الإنسان إلى وحدته مع نفسه يصل إلى وحدته مع ربه . . وهى حالة القرب التى يدخل بها الإنسان دائرة الضوء ويضع قدمه على حافة الملكوت .

ويدور الإسلام حول هذه الفكرة المحورية . . فكرة التوحيد . . ويؤكد القرآن هذا المعنى فى كل حرف وكل كلمة وكل آية ويكرره بمختلف الصور والقصص والأمثلة والحكم والعبر .

والإسلام يقدم للعصر المادى باب النجاة الوحيد والحل الوحيد والمخرج الوحيد . . فهو يقدم إليه كل تراثه الروحى دون أن يكلفه أن ينزل عن شىء من مكتسباته العلمية أو تفوقه المادى . . وكل ما يريده الإسلام هو أن يحقق الاقتران الناجح والتزواج الناجح بين المادة والروح لتقوم مدنية جديدة هى مدنية القوة والرحمة ، حيث لا تكون القوة المادية مسخاً معبوداً وإنما تكون أداة ووسيلة فى يد القلب الرحيم . . وبذلك يتم تحطيم المسيح الدجال . . وقوم دولة الإنسان الكامل .

* * *

وجواباً على الذين يسألون فى حيرة : لماذا خلقنا الله ؟ لماذا أوجدنا فى هذه الدنيا ؟ ما حكمة هذا العذاب الذى نعانيه ؟
يجيب القرآن بمجموع آياته . . إن الله أنزل الإنسان إلى الدنيا بفضول

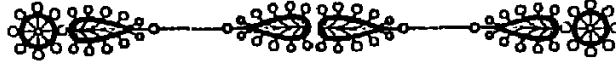
مفطور فيه . . ليتعرف على مجهولاتها ثم يتعرف على نفسه . ومن خلال إدراكه
لنفسه يدرك ربه . . ويدرك مقام هذا الرب الجليل فيعبده ويحبه وبذلك
يصبح أهلاً لمحبه وعطائه . . ولهذا خلقنا الله . . لهذا الهدف النهائي . . ليحبنا
ويعطينا . . وهو يعذبنا ليوقظنا من غفلتنا فنصبح أهلاً لمحبه وعطائه .

بالحب خلق .

وللحب خلق .

وللحب يعذب .

تبارك وتعالى في سماواته ، الذى خلقنا باسمه الرحمن الرحيم .



الفهرس

صفحة	
٥	الله
١٩	الجسد
٣١	الروح
٤٥	العدل الأزلي
٥٧	لماذا العذاب . . . ؟
٦٩	ماذا قالت لى الخلوة ؟
٨١	التوازن العظيم
٩٣	المسيخ الدجال

* صدر للمؤلف *

- | | |
|--|---|
| <p>مجموعة مقالات كتبت في صيف ١٩٥٥ .</p> <p>مجموعة قصص قصيرة كتبت بين ١٩٥٢ - ١٩٥٤ .</p> <p>مجموعة قصص قصيرة كتبت بين ١٩٥٥ - ١٩٥٧ .</p> <p>مجموعة قصص قصيرة كتبت بين ١٩٦٢ - ١٩٦٤ .</p> <p>مجموعة قصص قصيرة كتبت بين ١٩٦٥ - ١٩٦٦ .</p> <p>دراسة كتبت في عام ١٩٥٧ - ١٩٥٨ .</p> <p>دراسة كتبت في عام ١٩٥٨ - ١٩٥٩ .</p> <p>دراسة كتبت في عام ١٩٦٧ .</p> <p>دراسة كتبت في عام ١٩٦١ .</p> <p>دراسة كتبت في عام ١٩٦١ .</p> <p>مجموعة مقالات كتبت بين ١٩٦١ - ١٩٦٦ .</p> <p>مجموعة مقالات كتبت بين ١٩٦١ - ١٩٦٦ .</p> <p>رواية كتبت في عام ١٩٦٠ .</p> <p>رواية كتبت في عام ١٩٦٤ .</p> <p>رواية كتبت في أوائل عام ١٩٦٥ .</p> <p>رواية كتبت في أوائل عام ١٩٦٥ .</p> <p>رواية كتبت في عام ١٩٦٦ .</p> <p>مسرحية كتبت في صيف ١٩٦٣ .</p> <p>مسرحية كتبت في صيف ١٩٦٣ .</p> <p>مسرحية كتبت في عام ١٩٦٤ .</p> <p>مسرحية كتبت في شتاء ١٩٦٨ .</p> <p>مسرحية كتبت في أبريل ١٩٧٣ .</p> <p>رحلة إلى أفريقيا الاستوائية كتبت في أكتوبر ١٩٦٣ .</p> <p>رحلة إلى الصحراء الكبرى في صيف ١٩٦٩ .</p> <p>مجموعة سفريات إلى أوروبا بين ١٩٥٦ - ١٩٦٨ .</p> <p>مختارات من رسائل القراء بين ١٩٥٦ - ١٩٥٩ .</p> | <p>١ - الله والإنسان</p> <p>٢ - أكل عيش</p> <p>٣ - عنبر ٧</p> <p>٤ - شلة الأنس</p> <p>٥ - رائحة الدم</p> <p>٦ - إبليس</p> <p>٧ - لغز الموت</p> <p>٨ - لغز الحياة</p> <p>٩ - الأحلام</p> <p>١٠ - اينشتين والنسبية</p> <p>١١ - في الحب والحياة</p> <p>١٢ - يوميات نص الليل</p> <p>١٣ - المستحيل</p> <p>١٤ - الأفيون</p> <p>١٥ - العنكبوت</p> <p>١٦ - الخروج من التابوت</p> <p>١٧ - رجل تحت الصفر</p> <p>١٨ - الإسكندر الأكبر</p> <p>١٩ - الزلزال</p> <p>٢٠ - الإنسان والطفل</p> <p>٢١ - غوما</p> <p>٢٢ - الشيطان يسكن في بيتنا</p> <p>٢٣ - الغابة</p> <p>٢٤ - مغامرة في الصحراء</p> <p>٢٥ - المدينة (أوحكايات مسافر)</p> <p>٢٦ - اعترفوا لي</p> |
|--|---|

- ٢٧ - ٥٥ مشكلة حب : مختارات من رسائل القراء بين ١٩٦٠ - ٦٦
- ٢٨ - اعترافات عشاق : مختارات من رسائل القراء بين ١٩٥٦ - ٦٦
- ٢٩ - القرآن محاولة لفهم عصري : دراسة كتبت في شتاء ١٩٦٩ .
- ٣٠ - رحلتى من الشك إلى الإيمان : دراسة كتبت في عام ١٩٧٠ .
- ٣١ - الطريق إلى الكعبة : رحلة حج كتبت في عام ١٩٧١
- ٣٢ - الله : دراسة كتبت في أوائل ١٩٧٢ .
- ٣٣ - التوراة : دراسة كتبت في أوائل ١٩٧٢ .
- ٣٤ - الشيطان يحكم : مجموعة مقالات كتبت بين ١٩٦٥ - ١٩٧٠
- ٣٥ - رأيت الله : دراسة كتبت في صيف ١٩٧٣ .
- ٣٦ - الروح والجسد : مجموعة مقالات كتبت في شتاء ١٩٧٣ .
- ٣٧ - حوار مع صديقي الملحد : مجموعة مقالات كتبت في مارس ١٩٧٤ .
- ٣٨ - الماركسية والإسلام : صدر عن دار المعارف في فبراير سنة ١٩٧٥
- ٣٩ - محمد : صدر عن دار المعارف في يوليو ١٩٧٥ .
- ٤٠ - السر الأعظم : صدر عن دار المعارف في ديسمبر ١٩٧٥ .
- ٤١ - الطوفان : مسرحيات قصيرة وقصص ١٩٧٢ - ١٩٧٦
- ٤٢ - الأفيون : سيناريو وحوار صدر في مارس ١٩٧٦ .

* مجموعات المؤلفات الكاملة *

- ٤١ - قصص مصطفى محمود : صدرت في بيروت عام ١٩٧٢ .
- ٤٢ - روايات مصطفى محمود : صدرت في بيروت عام ١٩٧٢ .
- ٤٣ - مسرحيات مصطفى محمود : صدرت في بيروت عام ١٩٧٢ .
- ٤٤ - رحلات مصطفى محمود : صدرت في بيروت عام ١٩٧٢ .

حازت روايته « رجل تحت الصفر ».

على جائزة المولى عام ١٩٧٠

١٩٧٦/٢٨٤٥	رقم الإيداع
ISBN ٩٧٧-٢٤٦-٢١٤-١	الترقيم الدولي

١/٧٥/٣١٧

Bibliotheca Alexandrina



0413012

٥٤ قرشاً

To: www.al-mostafa.com